

DEANSHIP OF  
LIBRARY AFFAIRS



Kingdom of Saudi Arabia  
*King Saud University*  
Riyadh, 11495 P.O.Box 22480

عمادة شؤون المكتبات

No. .... الرقم

٥٣٥



(جواب سوال لعبد القادر محي الدين الجواثري)  
تأليف التسولي ، علي بن عبد السلام -  
١٢٥٨ هـ . كتب في القرن الرابع عشر الهجري  
تقديرا .

٤٧ق ٢٢س ١٧٥ × ٢١٥ ر ١٧ سم  
نسخة جيدة ، خطها مغربي مقروء .  
الاعلام ط ٤ ٢٩٩ : ٤ الخزائن العامة بالرباط  
٢٧٣ : ١

١ - المذهب المالكي ، فقه المذاهب  
الاسلامية أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ







بسم الله الرحمن الرحيم

وكل انتد على سبيل راد ومولانا فخره

**الحمد لله** الذي انشرك به امره وما فجر من دونه لمحقرا مبتلي فلوب المومنين  
 ليمن الخبيث من الخبيث ويعلم ايها الفوج جلوه والعلاء والسلام على سيدنا  
**محمد** الذي انقذنا من الهلاك والسردي وتكفل بالشباة غراظا ربنا  
 العزراء ومجانق من حاد من حرجي الهوى وفاتل من اخزمع الله ولله وعلو الله  
 واصحابه الزين كثر عنهم الكتاب المرامرة وان كانا غراظهم افك عروا والاعاقتهم  
 المامر اللطيف كما ان كانت انثر جمعا والظهر عردة او غرة **وبعد** فنركان  
 قبل منكر الابلاد **ورد** من ناجية اعمال **الحمد لله** اعاد الله دارا سلام **كتاب**  
 من خليفته المجاهد سبيل رب العلمين فيس الحاج عبد القادر **رحمته**  
**الربيع** ايد الله كتابته وجعل السنه عونه ومخالفة وصاحبته متفهما  
 السموال عن سبيل كما استراة بعروتنف عليه **ولما** وصف عليه مكرنا  
**الامام** **كعب الاسلم** وماذا الخاوص والاعلام كما بل امة سبيلنا محمد عليه  
 افضل العلاة والاعلام وفامع صواعيق الشوك بالسنن والحسب  
**امير المؤمنين** **الحضر** لراية الكتاب والسنة باليمين نجل الملوكة الطاهر  
 المنصور **سبيل** مكرنا عبد الرحمن **سبيل** **عشام** ادام الله ايامه بعزير دارة  
 ونحو مكين يتصل به من العروى الكريمة امراة كلف لغز العبد الخفي  
 المعترف بالعبادة والتفجعي ان يحييه عن تلك السبيل بحسب ما يراه  
 باقتل واصحاب عرو ذلك الجواب ان بحسب الجواب ان المحيي استعمر غيبه ما

هو عرو في سر وخبره انا وكنان انصره الله باختصار الجواب وعرو التطويل  
 بيه والاكتفاء **ثم** لما جمل به وعرو على ما هو عليه ايد الله من الشغف  
 بحجة العلم والتلهف على شدة وغاية الحرص على اذ اعته به الامان ونشرك  
 والمباقة في الشيعي من البرع المحرثات وفتح المحرثين المعشرين في الجوهرة  
 والتعصبات والرب عرو الحبيبة السحابة ومباختنك ورفع من يلخص بعين  
 الاعتناء والازدراء **بك** **رأه** ان الجواب المذكور وبغاية الاختصار والافصاح  
 ما امر المحيي امر ثانيا بل ان يجعله تاليا لحيه بجميع معانيه ويطول في ذلك  
 عنان القول ليم الفليل ويشيعه ويوسع في الجواب ويتعرض لجميع تطلعات  
 ليحيه بجواب الطوبى بفلت **مقتضا الجواب** عن منكر السبيل التي عظم  
 موعودها من دين الاسلام وتلك الاعضاء بتعلقناك على التمام يتعرف على  
 قبح البغية وتخلع في نواعدك وبلغ واسع في تحرير وفائده ونوازله  
 وانني للفاخر على بجوابك من تحصيل دفايق موعود واصولك بما الخوف في هذا  
 لغز العلم في خطير والكتاب مع كلامه الزمير صعب عمير وانك  
 لا امر المولود تكلت الجواب عنها ثانيا على من شغل الفصيح كاه المسامير الجساد  
 في السبيل نارا خصله في التفهيم وبالله سبحانه الاستعانة وهو نعم المولى ونعم  
 النصير **فصل السموال الحمد لله** ساء اشد الاعلام امة الهوى ومصابيح  
 الختام جفء الحفرة الحاد ربيسية ومرى المطالب ومحك الرحال العيسية  
 الحباء ادواء الربي ومحفزون حقه ومصلحون بل حلة ومتيجون نظايا  
 المتخيلة عقيمة وبالحلة **جوابكم** ابقا الله فيك علمه به الخطيب واشترابه  
 القرب **ببر** كبر الجبر ايد النظر لغز بان العبر جزاير وفلا ان العرو الكاظم بجاول  
 ملك المسلمين مع استرفافهم تارة بالسيف وتارة بحبال سياستهم ومن المسلمين  
 من لا يدر خطهم ويظلمهم ويحب اليهم الخيل والخيول من دلا لتعلم على عورات













القوسعة على الرككاج براككاج  
الشيل سنة ليس في العيل الناس

مغربة الحلبسوس  
قفل

واما التاجر البصير فهو من الجاسوس او عينه لان الفلألب عليه له النصيب  
يستلونه على حال المسلمين وايجر براسي جواربهم وانهم يعينهم في اكل ايامهم  
من انواع المتاجر وايضا السلاح ومن اعانهم بغير شر كبداء المسلمين كما ياتي  
**وفراقتي** سيد محمد ابن سموة والشيخ مباركة والامام الامير حسين بن اوزل  
الزيادة بقتل رباع ملوك مصر وحيث كان لا ينبغي ان يسل ذلك الا بالقتل  
لانه من اهل العيش والادغال الفخر على المسلمين **بجمل** هذا التاجر كذا  
كان لا ينبغي له الا باللعنة عليه في ماله او بدنه على ما يليق به **وهل** الفخر  
بالمال **واما الكائنون** للجواسيس والفضلاء والمجسسون في حال استقامتهم  
اخرانهم بعد التفرغ اليهم معفو عنهم واجبة ولا يستحقون قتل او اثم  
وجبت معفوتهم لان من الجواسيس وغيرهم من المتلبسين بالتجارة اليهم  
جهاد بتغير تعيين الامام **خ** وتعيين تعيين الامام وان على اركانهم واولادهم  
الكائنون والمجسسون فمعيهم الامام للحراسة للجواسيس وغيرهم من الجواسيس  
او من الجواسيس ابتغى امرهم بغيره كالجواسيس استهتفت تهمتهم وخطبهم  
ولزمهم العقل لانهم لم يخطبوا كالمسلمان عموما لعمومهم ووجوب عتابهم  
كما يليق به البطل بغيره ووجبه ايضا من اخذ بعضهم بعضا كما يليق به  
البطل الثالث والامام اعلم **البطل** الثاني في دليل عفوته كذا تم الجواسيس  
والفضلاء وغيرهم من يتحقق العقل **اعلم** انه لا ينبغي ان كل من تلبس  
بعضية تفرغوا له عليهم بالعقاب الا في حق من الامام يجب عليه ان يعاقب  
بما عليه كان يترك مع ذلك من ولا من كتمان الجواسيس والفضلاء وحملة تهمهم  
عليهم كما هو ذلك من البطلاد وادغال الفخر على المسلمين بدنيهم وديارهم  
او تخلف يترك من الله بغيره كماله في رضاء ترك العلوات وانامة  
الاذا ان تترك النهي عن الفخر او عنهم معفو عنهم مع الفخر لان من رضى عنهم

کتاب الحجاسوس یغاف  
بغیر القتل

كتاب الجاسوسين وخواصهم







من العتبات في الايمان التي يتيسر بتكليف بالعبادة منهم **والاول** اهل البيت عليهم السلام  
 ابي عبد الله وغيره وغيره في الايمان والعبادة في كل وقت ومنهم من لا يثبتون على هذا الامر  
 يخرجون عن هذا وان لم يباشروا به في كل وقت وعليه عليه عجزتهم **قال تعالى** انما  
 ارض الله واسخنة جهنم اجرا وادبها فلا تلو او يصر صلا فلا الامانة في الشهاد بالعباد  
 المحجورين وحينئذ يبايعوا اخرا على الامام حقا وانزاعا من تحتهم فواتله او عاقبه  
 معهم بمال او غير ذلك على ما يلقاه البطل بعينه والاسي حيث تغفر اليهم واخرهم  
 بان ما لم يفرق بعبادهم بل يخرجون عن علمهم على انه لا يحتاج للمغفرة الزكوة وان كل من  
 سأل من علم انه ينوبه ما يسره علمه من شرا وغيره وفوقه لا اشتهاع مثل سزا  
 البسادة حتى في الحوض بغير اهل الخلقة والحكمة بغيره بسادة فليكن يكتفون  
 عليهم ويجعلونهم من ابيهم منهم علمهم عليهم **وقال** عليه السلام اني انا  
 هذا لما اوصيتم من هذا العلم ان كان من خلفه ما ينفعكم وان كان خلفه ما يضر  
 تنصروا بفضل نفسي ان تنصروا من خلفه **وقال** تعالى وتعاونوا على البر والتقوى  
 ولا تعاونوا على الاثم والعدوان والى التقوى على الجور ليسير والى الفطاب ارفع  
 الشاه على المناكر او غدا لقتلهم اثم وعوروا ان يكتفوا بما يتعلم من اهل البيت  
 كما فعلوا من اهل البيت **وقال** **ابن العرو** عن فضيلة علي انما جاء  
 النبي بيلابوه الاية فتركت الاية المارجة على ان من يجعل العصية  
 يقاتل عليها ويرى كما لو اتبع العلم بل على العمل بل لا اولى على ترك الجماعة  
 او تعصيل الجماعة الزكوة الا ان يمانهم فيقاتلون على ذلك كما لو اذنتهم  
 من يجعل العصية لا العصية تشامكة بجميع ما تغفر وغيره واخصوصية  
 لما قبل به **وقال** البطل كلفه داخل تحت قول الشيخ **خ** وعمر الامام العصية  
 الله او حتى يراى السقوله من راد على الجور اثنى على النجس **قال** **ابن العرو**  
 فلو انما كان في شخص من جسد سلك الجور فزوجه وعنه الرصد في الجماعة

عن الحسن بن علي بن فضال  
 عن الحسن بن علي بن فضال

عن الحسن بن علي بن فضال  
 عن الحسن بن علي بن فضال

نحوه ما شفع ومات ولم يستعظم ذلك **قال** **ابن العرو** انما هو من جهة  
 في وجوب العتبات لما اتيك معصية كتمان كل شئ او غير ذلك وحمل جسر لعل القوي  
 الى اخره المال سبيلته في الامانة والعقل الخامس ان شاء الله والله اعلم  
**المصطلح** الثاني في كون الرجل يبرأ من جسر حتى يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى  
**روى** **مسلم** في صحيحه وغيره عن عمر بن الخطاب ان ثقيفا كان في حلياء ابنه عن جسر  
 به اجماع عليه ما جاءه المسلمون رجلا من بني عجل او معه فاذنه له وانزاعه الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر بن الخطاب اني افرقت سبيلتي الحاج  
 بفعل اهل العم عليه وسلم افرقتك بجريرة طلبة يدك شفيعا وكما هو الامر ارجو  
 من المسلمين ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم يبرأ من جسر حتى يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى  
 لمسلم يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى  
 بغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم يبرأ من جسر حتى يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى يفرقه كذا يبرأ من جسر حتى  
**قال** **ابن العرو** في الاحكام في سورة البقرة عند قوله تعالى ان الله اشهد  
 بان الله غفور رحيم **وقال** **ابن العرو** في النقص في مسأله محتاجة على ان ذلك من اقطاع  
 السياسة فلو اوصى معا رضى لغفرته تعالى وانزاعه من رضى واخرى اذ لا تفرق  
 تبصر بغيره غير هذا **قال** **اللزري** اجاب الناس عن الحريث الذي به مشكاة اوجبة  
**امر** ما لا يكونوا اعداء ولا يفرقوا بينه وبينه ولا يفرقوا بينه وبينه ولا يفرقوا بينه وبينه  
 فيفرضوا له اوهامهم ورضوا له بذكر ما يستقيم **قال** **الثاني** انهم كانوا  
 كما هو الامر من علمه في ابدية **قال** **الثالث** ان في السلام حذوكم وعنده افرقتك كذا  
 بك طلبة حتى **قال** وكان ابن جبرون لم يفرق شيئا من الفقه الحاشية او اعظم على  
 الجبر ان الاول منها بغير ذلك احتج بالحق بغيره كذا انه المرفدك على جسر اخر  
 الرجل بجريرة ثم **قال** **ابن العرو** كذا نفعه شرا من نكح العمل كذا الشيخ ابن حربة  
 فيقول من الرشد اهل هذا الحكم وهو من طلبة بجريرة طلبة وان لم يفرق من الامر

عن الحسن بن علي بن فضال  
 عن الحسن بن علي بن فضال



حليها بغيره **قلت** وهو يبرئ من الاثر بغيره ومن يبرئ من الاثر بغيره  
 المسئلة لاقتل من ثلاثة اوجه احدها ان يكون الغير لا يابى واليه المذبذب  
 والجميع وان يتوجه عليه ولا ينفك المذبذب عن ذنبه بتغيره في ذلك غير مبرأ  
 هو الاثر بغيره ذلك الغير بغيره كتابا وسنة واجماعا كل ذلك الغير فويل  
 للمذبذب او غيره وهو على قوله تعالى ولا تزدروا نذري ولا تزدروا نذري ان يكون  
 ذلك الغير لا يابى واليه المذبذب والجميع وان يتوجه عليه كالفهم  
 الغير فويل له لان الاثر من ذلك الغير ما اضره المذبذب ونهيه كذا المذبذب  
 عن ذنبه وبعبارة اخرى ذلك الغير بغيره على الاصل من المذبذب او يكون  
 مبرأ له من الاثر بغيره اضره ذلك الغير بغيره سر المذبذب كذا يابى  
 فالحق العمل في القتل ان يكون ذلك الغير مبرأ من المذبذب او يتوجه عليه او  
 يوازيه او يوازيه ويحتمل الله ويرضى بعمله **مما** اضره ذلك الغير بغيره  
 ويجمع ما اضره ولا يتصل فيه لانه يتصل به ولو بجاهد وحماية والحق  
 بفعله طار معناه على خصله متسببا بزل لا شك اموال القاتل وما يجمع  
 وتامل قوله المذبذب اضره الجواب المذبذب من الاجابة المسئلة في رضاءه بغيره  
**وسر** النفس المذابة هو الاثر بغيره المذبذب وان كان يباشره بغيره العقباء في ذنبه  
 واخرى كما في المذبذب الذي فوله وهو العوانع من تضليل الزمان ووجوه اخرى  
 كما في الاشارة اليه وهو ان يجب ان يعمل عليه الحريه الكريمة المذبذب اضره  
 الرجل بغيره فمعه كذا ولا عليه اول اجمع بغيره المذبذب وسياق ابن مبرور  
 وابى العبد بغيره لانه كانه المذبذب بامارة حية بين الحية والحريه  
 الكريمة لان الغير بغيره النفس عاقله بما ارشده من اعدائه المذبذب والحق  
 بفعله او حمايته وتقصيه عليه او احسانه اليه او ابرأه اليه والراية بغيره  
 وارادة على ابن القاسم وغيره **قال** التفتيح على الباء في الزفلى عن قوله في الحماية

وبالقتل

وبالقتل يجب قتله ولو لم ياعلانه ما من قوله ولو لم ياعلانه اي على القتل  
 بالتفتيح على القتل وان لم يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه  
 حكمه فلا بد من الحماية وان لم يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه  
 وهو ان التفتيح يرضى بغيره ولا يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه  
 اي لم يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 اليهم فكل واحد من القاتل لا يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه  
 القاتل في القتل **قال** ذلك في ابن الحاجب والحق في غيره والظاهر  
 ونحوه وقاتل البر بغيره اي لا يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه  
 في القتل وكذا ان لم يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه لان التفتيح به اي  
 بجاسم اعدائه حاصل على الحق **وقفت** على جبراب التفتيح بغيره المذبذب  
 وبروك بن عبد الله المذبذب في الاجابة ما من قوله ولو لم ياعلانه اي على القتل  
 ما كتبه كقولنا في القتل بغيره بغيره جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 مال القتل اصل من سرقه او غصب او معاملة جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 بغيره او بغيره عنه ان ابرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 لانهم كل المعنيين له على جبره وهو لان من اعدائه جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
**واذا** كان القاتل بغيره بغيره ولا يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 ابن القاسم والفتيح لان لم يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 بالقتل او بالقتل والسجس بغيره لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 لما فعله المذبذب من نهيه الاموال كان المذبذب حيا في بعضه بعضا اعدائه عليه  
 والحريه المذبذب بغيره على اتيه بغيره لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 لما فعله عليه من التقصيه والحمية بالمعنى بغيره لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه لان جاسم اعدائه عليه  
 لا شك ان غير المباشر منهم مواخره بغيره المباشر ولو لم يبرأ من القتل ولا تنسب فيه لان جاسم اعدائه عليه

المصروف حلا  
 بعضهم بعضا



ما اقل ان يكون حاميا للمباشرة بغير اية اية وعلم من اجل الحرف  
 الكبري الذي انما هو ان يجمع عليه من غير ان يجمع عليه من غير ان يجمع  
 رسول الله عليه وسلم الفجارى بنعيم **والجواب** الثالث راجع بقر  
 المازرى يظهر ان لا يتم مع كون عليه السلام اخرا لثلاثة لنفسه اذ هيثة اخره  
 ليعادى به من حجابيه بما وجد اخر لثلاثة لنفسه بالجواب الاول هو ان  
 ولا معارضة حينئذ كما **واذا تغيرت** لغة الانصاف الثلاثة المذكورة علمت  
 ان القسم الاول منها هو المثار اليه بقولنا حكم العمل  
 واما اخر من زب الغير في كل شئ محقق من غير العلم به وهو معنى قوله تعالى ولا  
 تزروا زينة وزرا حتى ايجاتوا اخر من نفس بغيره والقسمة الثانية هي  
 القسم اليه بقوله اذ انما استمرت به الزينة او جبا شئ ثم عت او شيعته  
 اذ انما اطلق بغيره انما مع الزينة بغيره في بيان ان او غير قريب من الماخوذ  
 منه علم الانصاف من المذهب الاول ليس كذلك بل محله ان الاخر الماخوذ به بغير  
 علم الانصاف من المذهب او يكتف المذهب عرفه بغيره اخره ذلك الغير ولعلم انما  
 اطلق انما اعلم المعنى ان العادة ان الظاهر لا يكتف بغيره اخره ذلك الغير  
 اما ان كان ذلك ايقظ فربما لذلك المذهب او كما ان يغير على شئ من علم الانصاف  
 منه سواء كان قريب له ام لا اياها ان لا يكتف بغيره اخره ذلك الغير ولا يغير  
 الغير على انصاف منه كما تجزى مواخرته به بحال انما ج من القسم الاول فلا يصح  
 للزينة فيه اطلاق بغير المعنى الذي انما اليه لم يلبس به احد من شئ احد علمت والزم  
 اعلم **والجواب** ايسر الزينة على المسئلة المعروفة عن الناس بالبيان ومكان  
 يكون لشخص من دين او دية او سرقة او غصب او ايقظ طبعه الحق على انصافه  
 منه لتعصبه بانه اخص طامب الحق باحد من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 ان يواخر بغيره او يغيث منه ويغضونه بغيره في غير المراء والمورد حيث كان

هنا

انما انما انما انما  
 بالاعمال

هذا الماخوذ بغيره انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 كما انما علم بغيره انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 مالا يلبس به انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 ان يفتى هذا المذهب علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 او من يغير على انصاف منه من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 او الفاد علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
**مسألة** بغيره انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 مواخرته المذهب او علم مواخرته من يغير على انصاف منه من فومه بغيره  
 التعميم من المذهب بغيره انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 يكون الماخوذ بغيره المذهب من يغير على انصاف منه من فومه بغيره  
 والاهم القسم الثلاثة ان مواخرته ج ليست من المذهب بغيره انما علم  
 بل الماخوذ بغيره انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 بغيره انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 ولا تنفرد علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 تعلم انما علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 واربين العلم بغيره علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 اياها من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 التي تنفرد علم من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 خلاصة من انصاف من المذهب بغيره انما هي كما انما علم  
 من ان المذهب لا يكتف بغيره انما هي كما انما علم  
 او يفتى من فومه بغيره انما هي كما انما علم  
 واما ان اراد الحكم بغيره ان يواخر المذهب الماخوذ به انما هي كما انما علم

٩



لئلا يبرحه او لياء المفتول او للمفكوع شك في حاله لانه في الوقت غايبة  
 الغمر وروى في اخر وقت اخر لظاع ذلك وتغيرت احواله واشكاله الجوارا  
 الحرو وج برضى او لياء المفتول والمفكوع من جهة الامكان الفاتل المرفور  
 والفكاح مع تعصب للاولياء والخصوع على مال يبرخره لئلا يبرخره  
 على لانصله منه ارتكابه الاغت الفريين ولا يقال الفود غير منسوب اليه  
 انما سمى لانفكره الفود غير ان كان الفاتل من الفاتل مع من جبهه وذلك  
 اقتلوه وانفكعوه واذا بدع دية وارب التمس في حصره ثم لم يفرق منه  
 غير منسوب اليه عليه من الفود بماله خير لاولياءه وبقائه بمسئلة  
 الفريين التي تسمى الغمير الثاني من الفصل في المسئلة واما مسئلة الغمير  
 الثالث التي تسمى مسئلة التعصب والجمية ولو بانها كان التعصب والجمية  
 صدرت عن الفتل والظلم كما في **الثاني** اخ الحبيب من ريد الكفاة من المرفور  
 بل المير او الفاعل به ونحو ذلك فاما من جهة حق حيث حقه على المير والاعقاب  
 بماله اشكاله انه يصاب اربا وكذا لو عليه فاما ان يات المير او الفاعل به  
 او ينكره لان المير من المير فخره على انما له فانه لا يبرخره الفاعل بماله  
 يات به ليبرخره ريد الكفاة منه ان المير او الفاعل به ينكره لان حقه من المير  
 من الجوارا بافرار او انكلا ريد حقه من المير او الفاعل به ينكره فانه له  
 ارتكابه الاغت الفريين او يبرخره من فريه الذي يبرخره الفاعل به  
 لم يفرقه وان لم يفرقه لئلا يفرقه بد ثبات انكلا ريد الكفاة من المير او الفاعل به  
 حقه على المير او الفاعل به ان يبرخره من فريه الذي يبرخره الفاعل به  
 انه يبرخره المير او الفاعل به حتى يفرقه المير او الفاعل به لئلا يبرخره  
 الفريية كسركل لذلك كله وسبيله في الفصل السادس من الفاعل او المير  
 عليه **وسئل** اذا ثبعت ان المير او الفاعل به فريه للمير او الفاعل به

المتعصب واليادش  
 معناه

منه او غير ذلك بالفراسين الفطعية والجمية من ريد الكفاة او يفرقه  
 والغمير الثاني من الفصل الثالث لانه متعصب ولو يبرخره المير او الفاعل به  
 كما يبرخره لئلا يبرخره ريد الكفاة من المير او الفاعل به  
 بفرق الباشرو وبالفاسين **والفري** كما يبرخره المير او الفاعل به  
 التي يتعصب بها اليهم منهم ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره  
 بغير انكلا ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 مع ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 الر فريين من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 بل يبرخره من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 الغالب من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 انهم لا يتعصبون على مسألة فريه والعل المير او الفاعل به منهم ريد حقه من المير او الفاعل به  
 ولا يبرخره من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 الغالب وجرد او غير ذلك من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
**البطل** الرابع من الفصل في المسئلة في ريد حقه من المير او الفاعل به  
 ثلثه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 ولا يبرخره من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 منهم ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 المعيار من ريد حقه من المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 وقت الرضاء خلا المير او الفاعل به **وكلام** زعيمه العفوية في المير او الفاعل به  
 المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 ومن الكسوة من يفرقه المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به  
 وما اشبه ذلك وما يفرقه المير او الفاعل به لئلا يبرخره المير او الفاعل به



والصواب هو ما دام في المخلوق والمهيمن البطلان والزيعة والفكر انوار الشمع والجمع  
والسروج والهادين فقال واما الجزير والصفوف والكتان فاما ما جبهه خفيف  
**وقال** نعم منع بيع القمع منهم لانه يمنعهم من الرب وتزكك الجلود فانها  
من آلات الحرب فقال اما ما دام ابو الفلاس بن خنجر احسب نفعه عنه بمراته المتحم  
ما تضمنه بيع الجلود من التوبيخ حرام ولا يفتح ذلك من مسلم سليم لا يبرأ من الجلود  
يمنع منه آلة الحرب من سمع يشتم من آلات الحرب فغيره من الاسلام ولا يفتح  
من حمل السلاح اليهم بهم جاسوسين  
**وقال** وكان للتبريد في ظهره  
بدع منهم السلام فليست من ثم **وقال** تفرغ البطلان الاول ان الشيخ يبارك  
ومن معه اقترب يقتل من بدع من حبيد مسلم لانه حيث كان لا يفتح عسا  
ادخل الضم على المسلمين لانه من كذا **وقال** اما ما دام بيع يحيى السراج يقتل من بيع  
المسلم لانه امر او اراد ان يملكه **وقال** لانه اعظم مفسد من الجاسوسين  
لان الجاسوسين يقتلوا باخبار المصروفين **وقال** رغب المسلمين ما تقوم من منع  
**بيع البقر والجلود** والخبرين المأخوذات التي تعرض للمسلمين حاجة الرعاة  
الحروب كاحتياجهم الى الكنايا في شكاك الرب والسور فيكون ذلك ما تكون  
حاجتهم اليه لم يبيع البقر والجلود في الجير والابنة نالفت الحاجة الرعاة في  
ذلك بل انه تراعى المصلحة الزراعية لانه اذا تعارض ضرر ان تركت ابقها  
بالمصلحة فانه كان ما يملكه من البقر والجلود والحرير ليس فيه كيتفتة بل هو  
ولا تقرب للمسلمين فليفتح كما بالنسبة لخال المسلمين في حال ما يبيع من منهم ما كان في  
منعها جازح فراء الانبياء والانباء ونحوها في البقر والجلود وبما اشغل  
الفرارين بل يسهلها **وقال** فيمنع بغير ان ذكر اختلافه بين جوارح المسلمين  
بالخيل وعدم جوارحها لانه وبسبب الخلاف تعارض من سائر احد  
اعانة المسلمين على الحرب والكثانية بفناء الاسرى جوارحهم ونسب على غير الرعية

بأنه ذلك المصلحة الواجبة لا ونفله عنه غير واحد مسلموا وكذا ان اشتري السلاح  
بالسلاح **من الموانع** عاين سراج في العري ينزل بلطان من معد سلاح يبريد  
يبيعهم فيعوز شراؤهم وايدى لهم بقتله او دونه **قروا ما بيع** هات الحرب من سلاح  
للعرب واحتياج المسلمين الى الفضة لشدة القلاء عندهم ما يبيعونهم فيعوزونهم  
**وقوله** سلاح الشايح معقبة غير نادرة رحمة الله عز وجل يبيع بعضنا ما يبيع  
يبيع من العرب ومن سلاح وصلاح بل يخصص بل جوية المانوس معاملة كل  
التعري به الحاجة للمسلمين لان الله والنصرى احرفت بهم من كل جانب الا بعض  
حيوات المسلمين يبيعون منهم لانها من وراء البحر والحاجة تدعوهم للبيع والشراء  
بذلك **باب** بان الحكم الذي هو بيع في الحرب عام في العمل  
الجزيرة وغيره بل لا يخصص به ذلك وهو صرح الامة الفاضلة بذلك في سورة  
انتهى **وقوله** الما زرى رحمه الله يعرف جوارز دخول المسلمين في الكفار  
لجلب الاموات وان اشترى القلاء بهم **حيث** كانت احوال الكفار تخرج على الرأى  
اليهم من المسلمين لان شدة المسلمين لا تقتك بالحاجة الى الطعام بل الله  
سجانه يفضيه من مظهر ان شاء ثم في كثير **تغوية** لغتوى  
الشايح التفرد لانه اذا كانت حرة المسلم لا تقتك بحري احوال الكفار  
عليه لجلب الاموات باعري بيع السلاح منهم لتحصيل الاموات كما يبيعها  
اعانة لهم على جميع المسلمين كما عن محضون وغيره كما انهم لم يحرمهم بل  
واضلا ما لهم ودينهم الله اعلم **البصل** الخامس في معالجة الطاع بالمال  
وما فيه من الخلاصة الفريز والحال **اعلم** ان ما وقع من الخلاف بين  
الما يمتد جوارز العفوية والتعزير بالمال شهر لا يوجب امره على من له اوصى  
ميسر بالعلم وفرد في الزمان وغيره الخلاف في ذلك بين الامة في الفريز  
عن فقول في غير الامام لم يصبر الله **وسيلة** انقول للمشايخ في الفريز







معك من الامور لا يريد لك انما انما لو كان الفاضل والحق وهو ما  
 انما يريد ان يحسن الامر ويحسن ما اتى به من الفاضل وادب من قبل  
 وغيره ما يتلوا من ذلك ايضا ما ناله من الحقيقة وغيره ما ان الصواب  
 ان الحكم متى علم بغيره المطلوب واستغنى به ان يودبه ويبيع له من الحق  
 انما اخذ اجرة عنه ولا يخفى ان الحكم تسيب بغيره كما اتفقت امره على  
 فخصه بغيره غير ما عليه ونزله مع ذلك لادب لا فاضل به عليه الله تعالى  
 بغيره كما انه خسر ما ترى الا ان التسلية هي في ذلك القول الغرض من جعله  
 لادب في غير المال للمعرفة المتقرون وهو ما اختاروا الفهم وهذا يتم استظهاره  
 بالحرية التي هم على الصغرة في المال بالحق في الحق على جوازها وبغيره  
 ما حله ابن رشر من الاجماع على نسخ جوازها لانه في ذلك غير ما وضع من  
 بيان ان ابن الصغرة في المال منسوخة بالاجماع **ورد** ان ابن الصغرة في قوله  
 من قال ان الصغرة في المال منسوخة فيسقط على من ادعى ان الصغرة في  
 واستر لا اريد على الاشارة الى ان الصغرة في المال منسوخة في قوله عليه  
 وسلم بطلان لوعى نسخها **قال** الحاجة الى التفسير ومسايل اللجارات  
 ويشترى ابن العطار جعل امره العون على المطلوب في قوله في العزلة على ابن  
 رشر في ما بين رشر وان حكى الاجماع على النسخ ومن جهة حجة على ما في  
 لاش مسایل اللجارات التي هي قوله تعالى ومن قتلته منكم فتعذر ان يحرق مثل  
 ما قتل من النعم الرضوخ ليزوال الامور في قوله تعالى ومن قتلته منكم فتعذر ان يحرق مثل  
 واجرة العون لانه لا زال الحكم في الا ان نسخ من الاجماع **قلت** وكذا يشتر  
 لابن في قوله الحرث المتقرون وكون التسلية في قوله في النسخ من مقتضى  
 بان ان حكمه في الاجماع على النسخ لا يتم وان كان ذلك لم يعمل بغير ابن رشر في مال  
 ولم يقر صغرة بل لاله او يمد عن قول ما افواه لانه منسوخة في قوله في نسخها

مقتضى

مقتضى عليه الاجماع ما شارحه الفاضل القول ابله الفاضل العميق تعجب  
 عليه متاجعة ابن رشر في قوله مقتضى به البرزخ مال الفقيه ابو الفاضل  
 ابن خنجر او ابن العفنة اما عنهما **قلت** ان ابن السلطان مولى محمد الشيرازي  
 ابن يمين محمد الشريف السويدي الرعي ومعه نازل بوزن سبع اتمل اخذ  
 لعماسه وتكلم بكلام طويل **قال** اصله انما راضيا يقتضيه البرزخ  
**وقد اتفق** في القول **قلت** الفقيه **موسى بن** العزلة ومقتضى به الى ان  
 قالوا ان اخذوا به بغيره في قوله تعالى عليه الحق في قوله ان يقول ان مقتضى  
 البرزخ في قوله الصغرة في المال سابقة التي اثبات بشرى بك عليه بجميع  
 من له يورس في قوله العوات على اخذ من المردود البقية لم يثبت عليه  
 بان تعذر في قوله على الصغرة في المال **قلت** قال الفاضل الخوكر في قوله في  
 هذا حبل الفاضل في قوله من الاجماع مع وجود من قبله ما نعه  
 . فقلت على النسخ في قوله الاجماع ما الضمير في قوله ابن رشر  
 . وتابع البرزخ ابن الصغرة مع ابن خنجر احكاما من غيره  
 . وادفع القول به العزلة **قلت** موسى بن العزلة في قوله  
 . في جواز العربى **قال** فلاح قد جعل على الفقيه ابن  
 . مثله في قوله لا يبين ميله الى الردود **جواز** عن تعذر الردود  
 . وفيه قال به ابن عسرة . وغيره يعزبه من غيره  
 . والقوى في قوله في قوله المختار **قلت** ابن رشر في قوله  
 . وهو قول التسلية في قوله **قلت** في قوله الحرث والفرز  
**قال** كلام العميق **قلت** اعترافه لانه لو لم يجم الاجماع في قوله ابن رشر  
 وتبعه الفاضل للمعل ما وضع هؤلاء الفقه المتقرون في قوله اذ لا يفي على  
 فلهذا لكان الاجماع لم يجم لانه رشر في قوله لانه رشر وغيره **قلت**

112



فليس ان يعرفه الشيعة كلهم على حدة مع تعذر اجراء الاحكام على  
مقتضى اختلافها في كل ما يخرج العمل فيها لغيره **فصل** من هذا العلم ان ما  
شرع الله فيه حرام معلوم فلا نزاع في المسئلة والحرية ونحوها لا يقتضيه  
العقوبة بالمال اقلنا لما يرد من تبريل الصود المعينة من التلويح سبحانه  
لفعله تعالى ومن لم يكن مع الله ولا وليك **في التلويح والاعتراف**  
**الامر** ان يتعذر انما فيها جميعا بل لما لا جبر انما بالانف الذي يري  
ووجه الاصل البصر ليس ما امكن ولا يصفى العوان زال العذر على ما  
هو في الشيعة **ما** ما يرد في الادب والقضية بالاجتهاد كما هو في البطل الثاني فيقول  
يما فيه بالمال مطلقا ومنه ما يرد في حيز الشيعيل ومنه في حال الشايعي  
واختار في التفرقة بين ربي فيم الجوزية فيقول لا يعاقب به مطلقا ومنه ما يرد في  
ومنه فيقول لا يعاقب به ايضا الامع التعذر ومنه فيقول لا يعاقب به مطلقا  
المتاخرين بشرط ان يكونوا في حيز التعذر ومنه فيقول لا يعاقب به مطلقا  
في البطل الثاني عليه **بطل** لا يجب عليه التعذر بل والله اعلم **البطل**  
السادس في زيادة تحقيق بعض ما تقدم في جميعية اجرايه على النصوص المبلغ  
من علمت مما في هذا من اوجه او حارج مشاوشيف ذلك لا يطهر له فيه  
ويخرج به الامع **بطل** لا يجب عليه التعذر بل يعاقب عليه الحو ولا عذر له في كونه  
يتعذر حركه لانه لا تعذر رجوعه اليه في جميعية الامع لا يعاقب به المال بل يكره  
اقامة الحركه عليه نكاحا وانما منه تعقيب به بشايع مقيدها على اقله التوا  
الجزيل الذي لا يرد له انه من تعذر امر الله به عباد كما لا يرد له في الشريعة والمشرقة  
ويخرج في الوجوه الفقهية ومن سيجي التزلزل في الفاديه فيقول في الفيلة  
مشاوشيف الحوارة والامر في الامر الذي هو مشاوشيف ذلك عليه من وجه ثم يرد  
بغيره في الاحكام الشرعية ومن يرد في قوله تعالى وحكمكم بحكمكم في قوله تعالى

من و لا يرد

الامر

بما وليك حكمكم في قوله تعالى ولا يصح البرز من وجه ان يقولوا بمثل من التلويح  
الامر في حوارة الله ان يقولوا وانما معنى كلامهم ان الزايع والمحارب ونحوه  
لم ينجح في عينه لغيره او تعصيه ونحو ذلك وانما الحق الامع بالعلم بانه يعلم  
بانه حتى ينجح به في مقام الحو عليه ان لم يجرى ما يصفى كالتسوية للمحارب  
فيكون الفوق عليه ونحو ذلك كما هو في حاله ثم يرد في حوارة الله بانه يعلم  
علم من البرز في قوله ان من يرد ما شرع الله او احل ما حرم الله **بطل** وان  
انما حرم الله واجبة من غير مبرر في موضع او شريك **وما** **الجميع** انه قال  
عليه السلام انما علمك من كان في حيزه لا يرد انما في حيزه في حيزه  
تركه وانما في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
سرفت كفتحت يرد في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
الامر فيه حرام معلوم لا يجوز له ان يتجاوز ما لا يجازي الامع التعذر  
ولا يصفى الحوارة ان زال العذر في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
مطلقا في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
الشريعة في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
وقر تعذر في البطل الثالث ان علم الفاضل او المحارب ونحوه في حيزه  
ثم يرد في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
بما شرع الله فيه **وقر** في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
لانهم يجعلون احرام الله في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
ضربه او حركه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
وافيقون في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه  
بغيره في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه في حيزه

١٤

عقلهم



عقروں عیدار

الحزب

429

10

هذا ما يقع في هذا النوع  
الذي استعمله عليه  
الحديث الحكي



الناس بالباطل ما اوقفه وما ايقنه من كان الدافع له من سائر الوجود  
يؤدى بسبب غير ذلك فلو كانت جماعة جعلت من له اليد الغلبة ان يبادر بالتغلب  
على من لا يشبهه من غير ان يكون له اليد او غير ذلك لا يكون راضيا بعلمه  
**وقد تقرر** ان النصوص في العمل الثاني ان من رضى بغيره فهو منه وقدر  
علته هناك ما يحتمل بسبب ذلك والخبر ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا  
ما بانفسهم وما اصابكم من مصيبة هي كسبتا ايديكم ويغير ما عذر كثير **واما اذا**  
**تبعه** مسلم او غيره يبارضه ويغيره من غير ان يغيره في البطل الاول ان التمس  
يكسبه كسبا لا يشهد بالشك والسجور على غير رغبة له **وقد تقرر** ان لا يسهل  
ان الرجل اذا **انضم** من بعض المصروفين وقال انتم تدينون من المصروفين ما تدينون  
بيده وان كان لا يشار اليه بالسيف بعد حتى يموت **وقد تقرر** ان قبل ان يراه  
كلهم فنهضوا اذا كان اباحوا لهم النهب والفساد كما تنضم في البطل الاول ان العمل  
على الفلاني واجب عليه بلا ربح من كسبه من ربح النكاح ونحوه يبارضه  
بالسجور ونحوه لا لا الغالب ان ذلك لا يفيق عليه **انما** لا تجزأ احد ابناء النكاح  
بارضه او بعض اهل تلك الارض معهم واهل البلد لا يفيق عليهم ذلك والعمل  
على الغالب مشروع **وايسر** **البيان** انما يقول المصنفون ونحوه ان لا يكون عليهم  
اليمين ان ذلك في غير كسبهم عن التبصرة الى اهل مال او وجه الشرع ياربها  
الامة انما يثبتون النكاح بالرفق والعسر في رعية الزيادة البعاد وايضا الاصل  
ان يكون عفا بغيره فخصمهم به بغير سائر الزايع التي تنضم في العمل الثالث  
انه مشروع على انهم اذا اخرجوا من اهل ذلك على وجه طاعتهم والبارين يبارضهم ومن  
قتلوا غصابهم والتعصب عليهم كما تنضم **بارض** من رضى عن النهب يبارضه  
مع المنضم للفلاح فيكره بينهم من زيادة البعاد فلهذا العمل سائر الزايع  
**ليس** بل الامر الصيرافيم اعانة الكلام على العمل ان غاية ما يرضى عنه الفلاح ان يملك

من زنا او غيره  
بارضه من غير

المضروب

المضروب باليسرة واربى يترك اليسرة وعلى مضروب جود ما لا يشكوا الى اهل  
ذلك الباطل ومن على ما له عليه من العينة والعصية وضوء الشهادة فكيف  
يشهدون مع كونه نهب يبارضه من سطر منهم ما يتركه ويشتري على  
نفسه منهم ما لا يتم مكتسبوا بخصمهم المتعصبين والاضرام كما ومن  
اجل العمل انما الباب استولى اليه من عليه ان العمل على الاسلام وسكنت  
د مائة وغصبته احوال لا يعلمها الا الكثير المتعبد من ان الاسلام يسهل  
د منه بعض الحركات او يذهب ما له او يات به بسبب بعض الحركات  
ملا لا يجعله الذي يبعثه من حاله العامل او الفاعل مع من اخذ يارضهم  
لفلاح الوقت يستبشرون بل انهم يعلمون ان الفلاح يرضى لهم لليمين فكيف  
يجهل العامل المذكور ما تنضم في العمل الاول والاعمال من وجوب كسبه  
بالسجور والعجن وانما اصغر سائر الزايع **قال** انما يمتاز سطر  
الفلاح ونظره الى الجواريم يبارضه منها ان والى الجواريم يسمع الرخوى على التمسوم  
ويستلغ في كسبه بخلاف من يترك ان يجعل يمين المتعصبين لا يستلغ الفلاح  
فلا وضرب ان ان الضرب على الله عليه وسلم وجوب بعض غزواته وجباياتهم  
بانه جاسوس من معاينه حتى افر ما يملكه والى كره الله كسبه عاقبه عليه الفلاح  
والسلام يحمي التهمة وابعاله عليه الصلوة والسلام كسبه الفلاح **قلت**  
ولما كان في التهمة وان يملك ما يملك من قتلهم مع ذلك بالرفق والسجور  
لأنه منها انه يضرب المتعصب مع ضوء التهمة او يملكه بالهلال والعقار واليمن  
البيعة بخلاف الفلاح ومنها ان له ان يتوعد الجرم بالقتل مما لا يجب فيه القتل  
لانه انما لا يفتني ويحيز له ان يفتني ويحيزه بل لا بد من الفضل بخلاف الفلاح  
فليس له ذلك الا في وقت ذلك اربى ومن زاد ان الفلاح المالكية معارف ذلك  
فقد علمت ان النصوص متواترة بشكك المنضم واحدا كان او جماعة من الضالين

١٦

ما يقتلونه نكاح الفلاح  
ونكحوا في الجواريم



مقالات

نفسر

والله اعلم



وهو مقرر الا ان يعرف ثبوتها لم يثبت وبغيره مقام الشاهد الناطق **وقد قيل**  
الزمن في وقتها صوابا فيكون كذا في كل وقت منهم العدا وعلينا كذا القول المنهوي  
والفصول لا يثبت بغيره ان يثبت **واذا** تنزه عن العمل ان ما جاز به العمل  
له مستحق عليه واصل اصيله الشريعة وبغير العمل موقوف بغيره انما الحسن  
واصله كمال ولو كانت الفبايل في زمنه كما علم ما عليه وقت جريان العمل المنكر  
ما لم يثبت ان يكون لا يثبت لاجل الاصل لا يثبت لاجل العمل لا يثبت لاجل العمل  
تضمنه عن التبعة والفراجه والاصل الاول والفراجه في هذا العمل يثبت في العمل  
الله عن العمل على ما هو عليه من ذلك وفعله والتبعة في كل ذلك  
ان باخذ الناس بالتبعة فيعلموا بغيره ويقولون انما ان عليه ما جاز به في  
مقاله انما هو الذي في ذلك ان يقول له لم يثبت في وجه الخبر فيقال ان  
رجل الاثر لانه انما في ذلك فيكون من غير العمل على ما جاز به في قوله في  
ليجوز ان يحاط به جازا في ذلك على نفسه من ذلك في العمل في العمل في العمل  
ان لا يثبت في العمل على ما هو عليه من ذلك في قوله في العمل في العمل في العمل  
لغيره في العمل انما هو من غير العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
عنه في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل

فولان

• وان يثبت في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
• ومعرفة العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
وفعله في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
به في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
ما ورد انما هو في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
مع انه في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
ما ترك في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل

حكمه سبورا على الله  
بالصياحة

عارض الله عنه باحواله في كل بطل رجل منهم وطير وارواحهم انما يثبت بعضهم  
يزنوا من بعض ولا يثبتون احواله في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
على هذا القول في احواله في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
علته مات وتجب احياءه في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
والكاتب يثبت في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
لا علم لهم في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
عليهم في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
ذلك في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
ثم امر به الاول وقال له يا عدو الله من عرفت غيرك في كل وقت ودعا الله فيهم  
ولا يثبت في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل في العمل  
في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
واخر منهم في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
الجميع في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
الصور في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
مقرر في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
وتقرر في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
يعود في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
عنه في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
على ما استلزم عليه في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم  
ويستلزم في كل وقت ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم ودعا الله فيهم

١١



اشترى لهم بالسؤال والدلالة على **البطل** السابعة مائة ترى المصالح العجيبة  
 على ما هو عليه **وحيث** سببته مع رعيته ومع العدل الذي **عليه** ان يترك ايديهم في  
 السؤال الذي يتركوه على حالهم الخ انما تتركوه لا لاجل تقابلهم ونية واجابا على الواجب ان  
 تتركهم عليهم الاحكام المصالح العجيبة ولا يتركوه على ما هو عليه بل لاجل الفرائض  
 وغيره من الاباح المذمومة بالفرق والسبب في الاباح المصالح بالقبض والبالغة  
 فيكون الانسحاب بالباحة الزنوف والافضل بالباحة العيسرات لمانع كالتعويض  
 والاعضاء بالباحة العقل والنفق وغيره من الامور التي ليس بالباحة الكبر والتمسك  
 المحرمات فكذلك لما هو عليه من غير علمه **ما في باب الواجب** والواجب في الزجر  
 ارتكب من الرعيه شيئا من هذه الامور فذلك يتركه عليهم باذنه تعالى الرعيه على ما هو  
 عليه من تلك النكاح من نكاح المختار ومباينة الجار او غصب المصالح ونحو ذلك  
 فلم يتركه من غير اذن من الله عليه به في ذلك الزجر المصالح وكشف العروص  
 العروص المصالح وميلاد الكبر لا يتركه من غير اذن من الله عليه به في ذلك الزجر  
 المتفرع من الفصل الثاني في المصالح انهم يتركه من غير الرعيه من النكاح المختار  
 بعض المصالح من ارضهم من رخصانهم وفردانهم المصالح من تركه من غير  
 على الله عليه وسلم من الواجب ان يتركه على اكله اكله الكتب والسنن بغير  
 غش او غش على الله عليه وسلم من غش رايه بعلية لعنة الله وقال المصالح  
 المصالح من المصالح في الفوت ورواية ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم انه قال ان الله عز وجل نزل في ثلاثة املاك **ملك** على ظهر البيت الحرام **ملك**  
 على معبر رسول الله صلى الله عليه وسلم **ملك** على خمر بيت الفرس فيادون  
 كل يوم يقول الملك اني على ظهر بيتي الله سبحانه من خيبر من ايض المصالح من  
 امان الله ويقول الملك اني على معبر رسول الله صلى الله عليه وسلم خال  
 سنة رسول الله لم تزل تبايعه ويخبر الله اني على ظهر بيتي المصالح من اكل

حراما لم يفسد منه حراما على الله وعنه الشكاة كلها لاصفة لاسلامه رذا  
 اكل الرعيه بغير ترك ما يترك الله عليه من زجره واذا تركها فقال المصالح من الله  
 لم تزل تبايعه لانه مكلف به واذا تركها فتمسك المصالح بغير اكله  
 ويتركه بغير الاكل ان يضيع ما يترك الله عليه من زجره رعيته من غش النكاح  
 يخرج من امان الله ولم تزل تبايعه رسول الله صلى الله عليه وسلم رعيته **وحيث**  
 من غير رعيته والنبى صلى الله عليه وسلم ما امر به من اكل المصالح من غير اكله  
 ويتركه من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 مستكمل من الرعيه بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 على الله عليه وسلم مستكمل من الرعيه بغير اكله من غير اكله من غير اكله  
 مستكمل من الرعيه بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 نكاحه من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 الله رعيته بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 لا وانما لم يترك الرعيه الجنة لانه اذا لم يتركها فتمسكها حيث تركها على ما هو  
 عليه من مصلحته الكتاب والسنة وما جمع **سائر** الرعيه بغير اكله من غير اكله  
 في المصالح بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 الله سبحانه بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 فبهم واثق وحرك مستكمل عنهم كلهم بغير اكله من غير اكله من غير اكله  
 يجعلوا بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 حيث يتحقق الجمع عليه بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 المصالح من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 نصحاء وانما لم يترك الرعيه بغير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله  
 ويركع المصالح من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله من غير اكله



17

يا فتى تعلم وادع القضاة وكنوا اجمعهم حكاما وشرعهم في البطلان  
 انه يوقر للمفسر من كماله من حسنات فكل واحد منكم حاكما  
 والراعي سر السر الرضا والارادتهم يجب على السلام لا يتعدا بغير طاعة  
 عمر العمل كما هو البطلان من ان يسلخ الكشف عن خبره فليس فقه القضاة  
 وضعه كرايهم فيهم بسلام من يريهم له الوقت بل ان الشرايعال ابدال انفسهم  
 الس ولا يتجربون من الكرامة والنعمة والكرامات  
 بغير السيرة على كرم الله وجهه المفسر من غير انفسهم وفكره في الشيخ  
 من الشيخ انه يريهم في السيرة الرضا الى امير الوقت في رجل عليه من العمل  
 بخوم ما في الغرض منه انما رجل فخره من كثير من الناس احمى من البلاء والاعمال  
 الله ان يوفقني برحمته ورواه جاء المفسر في مثل الحاجة ما انما خفت خفت والاسم  
 بهن الاشراف في وقت اليك به رجل من الطلبة طلب يد العلم ولاشء قبله وحاصل رغبته  
 يشرك اليك ما جرى معاهل فيه من كرامات من لغيره واستحقاقه من جزاءه العيش  
 به وشاوره امر في الفريين فيما هو الله تعالى واحضر في جماعة (السرا) انما يريهم  
 داره في يفر بكونه من الفناء المحرك ودمك واحبك في فقهه واتق الله بانه من يتيق الله  
 يجعله من امر في جسم او من يتيق الله يجعل له فخره واستعمر به الله بانه من يتيق الله  
 على الله به حبه واستكثر من الزاد جعفر نذر الرقيب والكلام بلكا بلغ كتابه  
 لا يبر اخره وقبله وقال في كتابه صري في الله واول كرامته واول كرامته ان يكتب سجدا  
 لجميع الطلبة بالعبادة والرعابة وان يكرم على طلبة الشيخ جميع ما ذكرنا فيهم  
 من انهم في الضمانهم والمفسر منه وشاوره في الفريين فيما هو الله بانه اذا لا كمال  
 تخير في علمه عن الشقة بالجمال فهو كثر في سيرة ناعلى الكرام المفسر من غير انفسهم  
 من كرامات فيهم في السلطان على عباده والرعابة لان نصير فيهم غرور ولا يريهم



من كسب العزلة من الرعية فلهذا الجأى ومسلم وغيرهما ان جعلوا له رسول الله  
انتدبوا من قبل النبي عليه السلام تسعة ائمة ليعملوا على حلقنا من اراذلنا  
والسوءية من الرعايا امانات وحلها لامة دليل على ضيقنا بتفويضها عليه  
ان لا يوليوا ولا يولي غيرهم اليه ويخبر به لانه او جرمه زلة او نقصا  
على من الرعية الشريفة وانه ان لم يزل في الضلع يفترون الله من الامم بالعموم  
والنفس عن الشكر وحق عباد مروجين من الظلم او ضرا او غير ذلك  
العمال في كل الامور ومنه كذا من غير ذلك والشيخ محمد بن طه القزويني  
والكل من الرعايا بل بقلب الحفاير في احوال الضعفاء في كل حال  
العامل عليه او يعرفوا انفسهم من قبله من قبله الشاك وغضب عليه  
ويضرب كذا الامام الميراث وغيره بكتابه لبا بالسلطان في اذاعه بل وان كان  
يسخفه بلكا السلطان في قوله اليه لينجز الله وعده فينتهي منه العلم في جهنم  
ويكتب السلطان بانه فلان في كشيء او في جرح الشاك فلما اوصافه او  
هاجوا او غاصوا وراى في عليه يفتن بك من اللهيتم او العزول ولا يجزى  
الحال لان كل من امره بالشهادة شرفه فاضه وقلة في بعض الضعفاء كان جالسا  
مع السلطان فيرسل السلطان بعض الناس الى جرحهم من علمهم ما يشاء  
عليه بخلاف له البغية ما يفر او جرح الضعفاء بل وجب ان نعم له منهم وسلام جيز  
عما يصعرون له فيه وماذا يقولون فيه والامر مستقيم ان يقول الناس ان  
الامر موزون في وجه السلطان في ذلك مما امر من الرعية التي عليها  
العمال من الرعايا والاولياء للسلطان تنظرات كبا بالعمال في كل  
صوت البغية المنكر وعليه يجب على الامام ان لا يعمل بقول العامل في مثل الشاك  
وكيف يعمل بقوله في مع كونه محروما من الرعية في اتيانه للسلطان في كل  
عمره لانه ان لم يكن في السلطان او من مرضى ان يتخبر بمسيرة اذ في الناس طيبا

ن

بذلك السلطان **والله الله** في عباد الله بالعزلة ان يفتن للضلع شكوا ويه  
ويستعمل في عذره ويقيم في سماعه بغيره ولا يتقبل في سماعه على غير  
واذا فتنت دعوا على اشيائهم امره باتباعه من قبله في ذلك  
من القفلة فاضله او غير **والله الله** في عباد الله ان الله تبارك وتعالى يفتن في  
يوم الرعية لا يعمل بغيره ولا يتقبل فيهم على امره في العجم انه  
عليه الصلوة والسلام في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
ينضم بينه وبين السلطان في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
والكل في العمل بغيره على امره في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
خالقه وذلك امره في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
السلطان في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
السوء والعمال يلعبون في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
فما امره في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
ذا سلطان مدهو صلوا السلطان في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
معنى الجرح في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
حضر من السلطان في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
الامر في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
المسوك في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
باستغاثتهم في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
لبن في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
ويشتت في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
بمسلمة في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل  
بان لا يتبع ضرا لمراد امسالك وجرح الضلع في كل حال من احوال السلطان ربه يوم الرعية كذا في كل

٢١

مع ابن طاهر

ولا يسر



١ ٢ ٣  
و لو ان جملہ الامم الناس  
امم ائیمہ و کما مر ايضا  
في الفصل الاول  
في قوله تعالى ان الله

بِسْمِ الْقَطْرِ

of

بل انما هو اسم جبر الله تعالى وان فاعله الاقرب اليه بالعزل وكان رغب الله عنه  
 اذا بعثت علماء مثل علي بن ابي طالب والبرقي وغيره من اهل البيت عليهم السلام  
 ولا يخفى ما جيلوا يغلق بابا عن جوارح الناس **والسابع** ان بعض من ادعى  
 انهم من آل البيت لم يبالوا انه احتجب عن الخروج للحكم بين الناس وجارحكم بدراهم  
 يتجرى في فكيكم ويداد والى غير ذلك من غلظة والتبجح في غير ما **وس** الواجب ان يتخير  
 الامير في ترك الناس من الصفات في كل بلو غير كرمه في كرمه والى الصفات التي لا يطرح  
 عليها من امر رعيته وانما فيجوز ان يقاتل بينهم من غير واسطة فيستعمل الامير  
 في حربه لئلا يطلع احد من مشرعيه لانهم ان اطلعوا عليه ابحشوا ذلك في احوالهم  
 وساروا جميعا لادانته واتخذوا من اطاعه على امرهم **فمن** قال الامور ما بقيت على  
 مقتضى فطرها وجرت سيرة جبر العمال **من** **الاخلاق** بضيقه في هذه الامور  
 وضع ما وقع له من الجور حتى استولى على امر المؤمنين عليه اه الا لا يغربوا فيهم حتى  
 يغيروا احابا بغيرهم **واجتهاد** البر في الغياض يخشون العباد فلا تعلموا الذين  
 جاهروا فينا اليه يحفظوا من اجلنا ولعوجهم خالوا انهم ينفهم بطلان ما يترتب  
 حقراية الرطوبة الغير ان الله مع المحسنين الذين اكرمهم وعينهم وعرضهم  
 من عمل به يعلمون في كماله يعلمون بغير جعل الله سبحانه بل انهم والاعانة من  
 اجتهادهم في التمثال او امرهم واجتهادهم في التمثال **واما المسئلة** الثانية فيها بطلان  
 الفصل الاول في حكم المتظاهر على الاستعداد وما عليه من العقاب من العزل والجلد  
 من علمته مما تنفر من الاستعداد للجهاد فيغير بتغيير الامام بحيث استضعف  
 من ما يضره في جهادهم **الجهاد** في جهادهم عيانا لله وليس له توجيب عفوهم  
 لما تنفر من العمل الصالح **من** **النهي** للجهاد والتمسك باليه **المخاطبة**  
 (بشرارة) هو الامام اليه المخاطبة بان يعير طائفة من رعيته تترهب اليه ما اذا عيسى  
 طائفة وميشال وجب على من عيىهم طاردهم في غير لغوه تعالى وما كان







القسيسين كذا رايته نيا واخرى ووجه بانه الفهم والليل للصور الكلام وتعبوا  
 به بغير تلمذ وقاتل الكفار وما لهم به **وغير سبل الامام** بين احمر من كس  
 خبايل من العرج امتزجت اسرارهم مع النعمى وطارت بينهم حجة حتى ان المسلمين  
 اذا ارادوا الغزو اخبر هؤلاء القبايل النصارى بما يحولهم المسلمون لا يتخزون  
 متحجبين والبرهان المسلمين لا يتخصلون الا بالجهاد الا من بلاد هؤلاء القبايل  
 ورسولهم مثل هؤلاء المسلمين مع النصارى **ما حكم الله** بما يظن وامرهم وعل  
 ينهون من البلاد وكيف ان اجرام من الفجر بالقتال **ما جاء** به الله بغيره  
 ما نصه ما وصى به الفهم المنكرين يعوجب قتالهم وقتلهم كل الكفار الذين  
 تولواهم ومن يتبع الكفار فهو منهم طال الله تعالى يذبح الذين انتم لا تتخذوا  
 الباطل دوا فصرى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتبعهم فليكن منهم **ما**  
 واما ان يسلوا الى الكفار ولا تصبر اياهم ولا تفرحوا بهم باس المسلمين ولا  
 انهم وانما في ذلك وانهم جبر منهم مجرد الاشارة من انهم جبر منهم بغايتهم قتال  
 الباطنية وسيلة الكلام عليهم المسئلة الاخيرة من مبادئ السر والعلانية **البطل**  
**اشافي** في كتابه في الامام بعلمه قبله وميمتجب اشتجاره من الرعية  
 وكيفية التمرين في الحروب وذكركم ما يدركه بغير الامام بل كرهت **اعلم** انه ينبغي  
 للامام قبل الاشتجار ان يلامهم بغيره في عمل صالح حروقة او جيلام ورد على  
 وطنة زرع كذا ان يعمل كره الله عنه ويقتول انما يتخللوا باعمالهم  
 اعلم ان الله تعالى في النص بالحق بغيره ان يعلم ان يكون فخره من طهره وخال  
 وان نصبه او تتفرع الا بغيره كغيره ثبته في الدنيا بغيره انما هو انما  
 مية ما ثبتت الهامة وخال استحيوا بالهدى والهداية ان الله مع الهادين  
 بعونهم **بم** في حق الله الاول على الجهاد اخبر ما هو بغيره بغيره بغيره  
 الخطاب ما نصه عليه قوله تعالى لنبلنكم من بينكم من القوم والجموع بالجموع من اهل الجمع

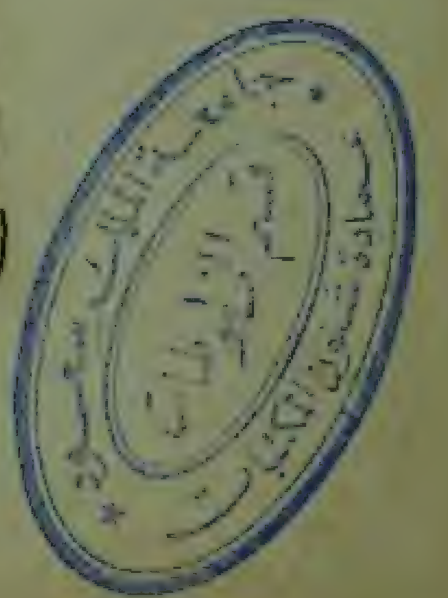
ولا بد

على ابد فوامد كبري اعي النعير عن الامان الذي هو كذا فوامد بغيره الفهم اسوة ذات  
 نعمته بغيره فوامد بغيره كذا النعير على كذا الجهاد وفوامد كذا النعير عليه  
 النعير من النعير على النعير والجموع واما كان اول نيايلهم من هذا الابتلاء الفهم  
 حيث غابوا الى عمارة على انفسهم مجازة لهم الى موارثهم من كس النعير الى الجهاد  
 لم يمتنع من جهاد النعير على كذا **وشتان** بينه وبين النعير في جهاد النعير  
 المتحور في جهاد النعير كذا شتان بينه وبين النعير في جهاد النعير في جهاد النعير  
 لسياسة جهاد النعير بغيره المتحور في جهاد النعير بغيره في جهاد النعير بغيره  
 رحمة غلام من عمارة والمتحور في جهاد النعير بغيره في جهاد النعير بغيره  
 ذات بغيره بغيره الوعير على الامام والرعية بغيره بغيره بغيره بغيره  
 بغيره الناس على الجهاد والاستعداد والرعية بغيره بغيره بغيره بغيره  
 واذا تنفروا الى النعير بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 فيه بغيره النعير بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 المتحور بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 ان يكثر او يفيض بهم اليه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الهام عدم هوان ينالهم من جهاد النعير بغيره بغيره بغيره بغيره  
 مفرقة الجيش بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الف اسرف الالهام الذي هو في لا ينبغي ان يفرغ على الجيش او يخاله الى الاله  
 في البصالة والنجدة والشجاعة وله ذوالطال والناظر اليه منهم هو امر  
 وواحد كذا الاله ان امره **واحد** الاله امره كذا الاله امره كذا الاله  
 وميشه علة امره كذا الاله امره كذا الاله امره كذا الاله امره كذا الاله  
 ان يفرغ من امره كذا الاله امره كذا الاله امره كذا الاله امره كذا الاله  
 من كذا فيسلة طاية او اكثر تفعل امره كذا الاله امره كذا الاله امره كذا الاله

ع



تلك الساعة من العجوة الزين لا يجر ثوب بلاديل او عند كل خمسة اشهر او غيره  
 يداوم بالضم بغير يد بغير يد منه مبرر والما منه كثير الاصابة والترتيب احسن  
 اليه وقرية لوزيد وكنز احتري يعرف من كل قبيلة ابطاله وشجعانك بين عينه  
 ثم لا يستعمل الا ما تشاء مثل ومن وجوه الفبايل لم يعثر على امر به من علم العرو  
 العاتك وانها نكاحا واما هم على مخالفة امره وايتكل بالاختيار لم على عيشه  
 فينتهي الامر مع ما اذا احتاج الماير الى فاقته فيجيش ليعمل العود ونحوه فاقام بمعاينة  
 واصوة ولا يكره ان كانهم مكنه من عودا عنده بالبرهان من كل قبيلة ولا يحتاج  
 الى مريضة الحر ان لانهم اذا اولوا العود لم يكونوا الا وياشر الناس الزين اذا  
 فابلوا العود وقرى بلاد بلاديل فيجسد الامر ويقتل الملك وياشر الناس الزين  
 الحركة الماير اشيازا العود والسير اليه **ولا يتخذ بلاديل بعض الامور**  
 مع الهاغية بين ردمير فال الهاغية لم يثيق بدلفله ومبارسته للمروب من  
 رجاله المستعمل له قمره على المسلمين من الشجعان الزين نعمهم كما يعرفون  
 ومن غاب منهم ومن حفر فيجب ثم رجع بمقال منهم جبارا ولا حتى يحضر جبال  
 فبالا لعل لان من عسك من الرجال العود بين بالفتحا عنه ومغاب منهم عود  
 موجود ولا نسبة لاني برون بفاه الهاغية فاعلا حس وراوه هو يقول ما ايفك  
 من يوم ثم تشايب الحرب بلم تزل المظارية يراهم يغيث ولم يزل يلاص منهم  
 ولا تخرج عمناه حتى فسر اكثر العسل بين ولم يجر راصر منهم ولا كان وقت  
 المص حمله على المسلمين وداخلهم مراخلة واحدا هم منوا ينهزم ويخرجهم  
 بليق قنبر ذور العزم بالمصية يمشي الهاغية بلانهم والغبية لما زاد ابطاله  
 رجل واحد لم ينفلد العود ثم ودم بعض العروخين بعض **امراء الماير** الزين  
 اسفهم بها التي قتها كان يقاتل عودا وافر على كايعة من جيشه لم يفرقت  
 الهزيمة على ناصية ولما جاء الماير لولك بسبعه يغفل ما يفتله وهو يفر



له خلاصته حتى قتلت او سبقت ولا تاتيخ بالمزلة والعزيمة بهما وكم شواصه  
 عرف قتل ولولا لما بشقة فداوا اعماله ما جعل لولك بقدر ما جعل لولك  
 فكيف كينا لم ينهزم واصر وعمل له بعد وقطر يد العمل ونوعه هم بالفضل  
 ان انهم صرام على يد الحروب **وقد ذكر الامام المرواني** رحمه الله ان عثمان كان في الدار  
 عنه لقي ابنه ابي سرح على عثر وامن بغبية وكان الهاغية جرحه على امره الماير  
 الى طخنة ماله او العرب لما نزلوا به فيتحيل ان زين بقاله كان في بلادهم الجبال  
 ومال الحشمة اتهم بون نهم فمالوا نهم سبيروا وبتا سبيروا فمال الملكهم جميع  
 وحق الماير ودين الفطرية لاقتل امره من ابي ابي سرح امير العرب الماير وبتا  
 وسفت له جميع ما معه من الحلوى والعلل والجوارح ثم ضرب ذلك شجعان الزين ثم ريف  
 قتل بلاديل **ولا يراى** ما من معه من المسلمين بقتل جرحه ثم قال الله  
 والله لاقتل فكم رجل جرحه لما بقتله البتة وما معه ما تشرك انداس جرحه الماير  
 ابن الزين ربح الله عنه ونعم ابي بضع وعشر بين سنة فيتحيل او حمله حتى شغرا  
 العجوة ونحوه الجرحي بقتله وراهم الماير وشاير عودا بقتل جرحه  
 بذات البت انما عرف فداوا ابي بلاديل ابن ابي سرح ان يكره الجيش بغير يد  
 شغل حتى مر ابي الزين فالت بعز او الماير وهو الذي قتل ابي بقتل ابي سرح  
 لابي الزين كتمت افعال فاعلم الله الذي قتلته لم يفرق له الله الماير عودا من  
 الشجيل بمقال ابي ابي سرح اذ الله ان يفتل فقتله بمقاله اياها وما معه من  
 ام ولزمه **بما نكحوا** ابي بكر الماير كانت راحة المسلمين بالثواب عودا الا بال  
 لقتله ورواه اميرهم بعز فمال الامام المرواني ايفاهة ثم صاحب الماير  
 ان اسلمة **عفي** حصون الكبار ونوب الناس للمو من رغب هذا جرحا  
 دخله امره جرحا رجل من عود الجيش بقتله جفتع الماير عليهم عودا في مسالة ابي  
 صاحب الماير جرحا امره جرحا في ان عود مقلهم ان يلاتي جرحا في جرحا

6



ف

الجمعة

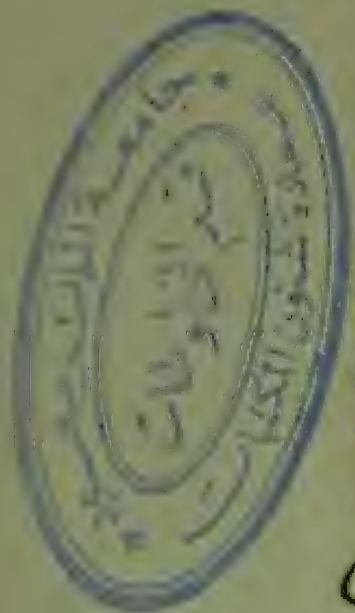
الجمعان في رجلي من الروم بكمز وبشم وهو يفتاح رجل من مبادر من رزمير له رطل  
 من المسلم بفتح او واصاعة فقتله العليج يفرح المشرق كونه اسود او اضربا لها  
 المسلمون ثم جعل العليج يفرح بحسن الصبيح وفتاح بسلام على رزاشير بواحد  
 ميرزا اليمرجل من المسلم بفتح او واصاعة فقتله العليج وجعل يكره ويحمل هذا  
 من مبادر ز ثلاثة بواحد ميرزا اليمرجل فقتله العليج بسلام المشرق كونه اسود او اضربا  
 وحادث ان تكون كسرة بفيل للنصر والها غير ابن **المصنف** بيعت اليه بحق  
 بفيل النصر الا ترى ما يفعل بفيل العليج قال بعينه جميع ما جرى قال بما  
 الجميلة فيه قال وما الا ترى ان يفرح في كل المسلم بفتح او واصاعة فقتله العليج  
 بفرحهم ما استغبله رجل من رجال النفر على جرس فر نشتر او راكبا فقتلوا  
 وهو جلا فربما يبريد على العبر من الرجل في نصفه وحليته غير متفتحة قال  
 له ابي المصنف الا ترى ما يفعل بفيل العليج قال فتر اتيه ما ترى فيه قال لا اراه  
 الا ان قال نعم فليصرا فقتله ميرزا اليمرجل بفتح او واصاعة فقتله العليج ما لم يعلم  
 خارجا اليهم بركض ولا يدرون ما فعلوا له باذا الرجل يحمل راسه العليج ما لم يعلم  
 ليس يرى المنصور وقال ابن المصنف له عرش بفيل العليج فقتله بانه ليس بعسكر  
 له ولا خنماية ولا مائة ولا خنماية ولا عشرين ولا عشرين فقتله ابن المصنف الرمن فقتله  
 واثر منه والرم فقتله العليج ثم كذا وقع لرجل بفيل له ان فتحوه بانه كان  
 اشجع العرب والجمع وكانت النسخ الفية تعرف شجاعة وفاته وكان المستعبر من القصور  
 باله بفتح الزاكي يفتاح له في كل يوم خنماية في دار مجسمه كونه او على كثره  
 العطاء وما زالوا عليه حتى غيروا عليه فلما غرت المستعبر بفتح الروم ميرزا  
 عليج وسلكه الميرزا ان يفتاح رجل من مبادر من رزمير له رطل من المسلم بفتح او واصاعة  
 فقتله العليج ثم خرج اليه  
 اخر فقتله ثم اخر فقتله فضج المسلمون واضطربوا ولم يفر راسه من العليج  
 ان يخرج اليه وبقي القتل في جرة **بفيل** للمصنف عيسى ما له الا ابي فتحوه



برعدا وخال له اترى ما يصنع هذا العجيب فقال هو بعينه قال فما  
 الحيلة فيه قال وماذا ترى ليرى قال ان يكسر المسلمون شيئا فليفسدوا  
 فمما اوسع الحكماء وركب منسجما سلاحا واخذ بيده كسر ما هو عليه  
 طرقة عفرته ثم برز اليه معجبا الفم انتم وحدهم كل منكم عليه ما لم تخط  
 طعنة السهم انتم جميعا فيتمون فتخلو ابي فتكون في فية منسجما وتزل الارض  
 ثم استوى على سريره وحمل عليه وخر به بالسيف على عنقه فلقى على عنقه  
 واخذ بيده من المصراع فاقطعه وجاء به نحو المستعجبين بالفاكهة يريهم يعلم  
 المستعجبين ان هذا خطا يصنع معه ما كرهه ورد الى قتلته وزاد في عكابه ومن  
 المكابر ايضا ما فانه ابي النحاس وغيره كذا قالوا له ما ينبغي لصاحب الجيوش  
 قبل القتال ان يثبت الجواسيس الثقات عنده في عسكره وليتقوا اخبارهم  
 وما عندهم من العدة والاشياء من غير زعزعة ولا يبعثوا رسلهم رؤساءهم  
 وشجعانهم ويرسل اليهم ويخبرهم بما قيل اليه ليعلمهم ليغفلوا في ايامهم  
 او يغفلوا وقت القتال **ويكتب** اخبارهم وتطابق ما وصل اليهم من الجواسيس  
 ويحكم به في عسكره على ما يقتضيه الحال ولا يخلل به شيء من ذلك  
 فانه ان كانت المضرة له فلا يفر او لا يفر وان كانت عليه فلا ينبغي له ان  
**يشرى** ان اصحاب المصليب ما حرموا عليه وقالوا لا خلاف لنا بسيفك معكم  
 اخرج بها الخنجر اخرج يفتحك رجل يقاتل له ان ترى مقاتلا كهيئة العبرانيين  
 لقاء الله ثم كتب اليه من المصليب الى ان ترى ما بعد مغزولك هو فيك وحسن  
 موقعك وفراغ جزائك مع كتابي الكادرهم ما فيه ولا تفتح مع مواصلة زيارتها  
 ومهاداة اعظمهم ثم ذكر وتبر في حيث شئت وقال للرسول تصرف في جماعة الخوارج  
 حتى ياتوا واكتب فيك ويرجعوا الى بلادهم فيك يجعل ما اؤمر به من بلادهم  
 الطيب الرفيعي يحل على ان ترى بلا قتل قبل ان يبعثوا عتة الخوارج والاعوان

لم

لم يهاج المصليب بما يقتضيه من ذلك وكان هذا سبب اختلاطهم بمقاتلة المصليب  
 والاعوان لا تشغلهم عن المفاخرة بالقتل ما منهم ان اقموا في الان لم يهتموا ابرار  
 وكان كذا قال وحشي عسكرى ان يبعثوا الضيف من الرعي في جيب عسكرهم  
 ما عصى من الضيف ما لم يبعثوا احد فيلزم بعض كسرى كان ذلك يغير عليه ويوجب  
 له كبر ابعث اليه رجلا ليقتله وكان البعوض على الجملاء اعدا اعدا الضيفين  
 وتبرير قال لا يصح قتل هذا بغير جرم ثم اخبرك يا ابن جلاء به ما رسلنا الضيفين  
 الرفيعي الى اريز ان الفاك قال اذا قست التفتين والتفتين فقال له ان ستر الخيش  
 فوالله يقتل روحه الذي جلا لك ولان اريز لا كره كذا ان اراد من واليه ان يقتل  
 ما جعل في من فبعض ما اطمح ان اليه ما عصى من سبب امواله ما عصى من  
 الراثين ما اطمح ان اليه ما رقيص به اريز الباقين بل بكسرى يعلم كسرى كيف  
 جرى الامر واحتمل على بعض جنود فيصير جرحا فيسيب ما ينبغي له فيهم وقال  
 له ان كان في ذلك كتابا بالذي يبعث به جرحا فيسيب ما ينبغي له فيهم وقال  
 ذلك امر او اعطاه الفديان وفزع علم كسرى ان النفس من طلبة كتابه الرفيعي  
 ان لا ينجب ملك الروم وكان في الكتب الى الضيف من ان تكتب اليك وفردت  
 فيهم وفرد احسن الله اليهم وكففتا منهم بغير ريب لا عرفت صوابا وانما علم  
 حتى يفر من الراثين ثم اعادهم في يوم فخر ابا عر على من فيلك ما يطوبون به  
 استبصا لهم مخرج النفس بل الكتب جاز صله الى فيصم فقال فيهم هذا الحق ما  
 اراد الله ان لا يفتلوا فيهم فلو اتيه كسرى ايلاس بن فيميصة الطاع يقتل  
 اصحابه ويخاف فيص في شدة منة قليلة وفرد كسرى من الزكاء على غاية رور عنه  
 ان منجوك ما لواله انك تقتل فقال لاقتل من يقتل من يقتل من يقتل  
 بادوية ثم كتب عليه بعد ادواء الجماع عجز من اخذ منه فزوز وجامعة كذا









حاله وسليم لانه انما خرج شجرا عتقه واخره من حمار عتقه و...  
 ازاله هيبته وسليم من قلبه عتقه من حمار عتقه و...  
 ورث رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمار عتقه و...  
 لعلنا نعلم من كان له سبب كسر العتق وقال فيمنع ان يقتل الرقيق...  
 (الزبي) لعلنا نعلم من كان له سبب كسر العتق وقال فيمنع ان يقتل الرقيق...  
 واراد ان يقتل الرقيق من الرسل الى الله عز وجل...  
 محسنة على المحسنين يقولون في ذلك عتقوا من الله عز وجل...  
 وتترك مقابلة ما يكره ولاء له ومداينة في الجواب حيث لا تليق بالراثة...  
 يحصل من ذلك خلل لا ينبغي ما لا يحسد ان يغير الله ما ورثه من ذلك...  
 صرافة تنوش الرابح بصير بطلانة للعتق وعنه من ارسله بملك من حيث لا يشع...  
 وكم من دونه كان سبب زواله خيلانية رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تفهم ما اذا...  
 اختلطت الرسل كان ذلك ارضى لغيره ما في وجه الله ان يكون الرسول لا يشي...  
 به تفة لا يراخها تشك ولا ارضى ما كان الرسل له احسن لجزءه على الرسل اليه...  
 بتفكر في قوله عليه ومن اعلم الكتاب في الحرب كما لا يكون في الحرب...  
 وغيره في التفسير والتقصي كثرته وتعداها بل ان قدر على ان يجعل منه ثلاثا كما...  
 او اكثر بليغ جعل وسعها كما كان من عود يبيع بانه اذا ختم الرقبة المغلقة رعاها...  
 الماعضاء ضعفا وادب العتق غدا وادب المانرا وفتنة وادب المانرا وفتنة...  
 على نفسه ما اذا كان في امانه ورايه وفتنة ورايه وفتنة ورايه وفتنة...  
 حنته بغير الرقبة والفتنة وضعها جازية عن فتنة الرقبة وكم من عتق...  
 يفتنه وويل عزه بالكماليين وكان سبب ذلك انهم في الجاهلية والاسلام قال...  
 ايها الغلام واذا صعد للفتنة بليغته هذان تشعرون الشمس في عير العتق والرق...  
 في وجههم بل ان يسفروا العتق الرذلك ولم يحسنه ازالته عن موضعه بليغ ح...  
 عن الله وينشئ الرابات ورتب المانرا بنبهه ورايته على غير وجهه...

البيان

ما يقال

حاله وسليم لانه انما خرج شجرا عتقه واخره من حمار عتقه و...  
 ازاله هيبته وسليم من قلبه عتقه من حمار عتقه و...  
 ورث رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمار عتقه و...  
 لعلنا نعلم من كان له سبب كسر العتق وقال فيمنع ان يقتل الرقيق...  
 (الزبي) لعلنا نعلم من كان له سبب كسر العتق وقال فيمنع ان يقتل الرقيق...  
 واراد ان يقتل الرقيق من الرسل الى الله عز وجل...  
 محسنة على المحسنين يقولون في ذلك عتقوا من الله عز وجل...  
 وتترك مقابلة ما يكره ولاء له ومداينة في الجواب حيث لا تليق بالراثة...  
 يحصل من ذلك خلل لا ينبغي ما لا يحسد ان يغير الله ما ورثه من ذلك...  
 صرافة تنوش الرابح بصير بطلانة للعتق وعنه من ارسله بملك من حيث لا يشع...  
 وكم من دونه كان سبب زواله خيلانية رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تفهم ما اذا...  
 اختلطت الرسل كان ذلك ارضى لغيره ما في وجه الله ان يكون الرسول لا يشي...  
 به تفة لا يراخها تشك ولا ارضى ما كان الرسل له احسن لجزءه على الرسل اليه...  
 بتفكر في قوله عليه ومن اعلم الكتاب في الحرب كما لا يكون في الحرب...  
 وغيره في التفسير والتقصي كثرته وتعداها بل ان قدر على ان يجعل منه ثلاثا كما...  
 او اكثر بليغ جعل وسعها كما كان من عود يبيع بانه اذا ختم الرقبة المغلقة رعاها...  
 الماعضاء ضعفا وادب العتق غدا وادب المانرا وفتنة وادب المانرا وفتنة...  
 على نفسه ما اذا كان في امانه ورايه وفتنة ورايه وفتنة ورايه وفتنة...  
 حنته بغير الرقبة والفتنة وضعها جازية عن فتنة الرقبة وكم من عتق...  
 يفتنه وويل عزه بالكماليين وكان سبب ذلك انهم في الجاهلية والاسلام قال...  
 ايها الغلام واذا صعد للفتنة بليغته هذان تشعرون الشمس في عير العتق والرق...  
 في وجههم بل ان يسفروا العتق الرذلك ولم يحسنه ازالته عن موضعه بليغ ح...  
 عن الله وينشئ الرابات ورتب المانرا بنبهه ورايته على غير وجهه...

٢٩



غضوا الصورات وتعلموا السكينة والعبيد ما نهى سبب الضمير والفكر فانه  
الطريق هو شئ واحد **المسئلة الثالثة** هي مستغلة بنعيمها وليست بها جمل  
اخر زائر عليها **اعلم ان** ما نهى ان تخففت عمارته فتمت كما ذكرتم بانها  
توضو منه لما صحت من الاعوام والاعمال وان يقتل وان لم تخفها عمارته  
فتمت جينته او انما اذا لا تخفوا عمارته الزمته انتم لذك ولو لم يكن هذا كذا الجسد  
التي **جميع النور** اذا انما الصانع بعينه سبب جلال له رجل معه الع  
شاة اذا ما كنت من سنة او سنتين فهو مصروف بغير علم ولا يقدر على  
انتهى بفعل الصواب وكذا يقال في الجسد بالذات ان لم يضره فعله ولا ينجس  
او ليس غنى في حساب من الدراهم فهو مصروف لا كمن على قدره يدور في الجسد  
من جوع وانما ان تغفر منه اشد كما ان لا يفسد في نفسه من ان الرزق لا يفسد  
من دمع زكاة الخبز والعبيد في السنة الاولى من عمره ان كان في سنة تفتت  
عن الفصاح انما كانت عليه في السنة الاولى من عمره في كل سنة بل في هذا  
السنة وضعت في اولى ما تضره بالاسم المحبوب في كل سنة او قال في  
من العبيد وضعت في اولى ما تضره بالاسم المحبوب في كل سنة او قال في  
في مسئلة الهوى بل في الشهوة وعدم تصريفه في الشهوة وهو من كل ما هو في  
المعينه فكل ما هو في تصريفه في الشهوة في سنة العبيد يدور في الجسد في كل سنة  
الما في مختلفات انما يصرف في غير المتصهم دون التعلل بل يصرف في كل سنة في كل سنة  
في زكاة المحبوب في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
افراد في السنة ولا تترك في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
لما في الاعوام واما بالنسبة لما في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
المعروف عليه واما انما انه غيب شيئا منه عليه حيث لا يئنة على تقييد  
والتم والعتب بخبر ما ان كان الزرع في ارضه ما نهى واما الزرع في

في كل سنة

يسر زوجه على الرجل المامون واختارها ان لم يكن ما نهى على نول العبيد عن  
جواز اذا وجب من جينته **والمسئلة الرابعة** هي مستغلة بنعيمها وليست بها جمل  
التيهه في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
فلا انما اخرون يبيعون القنينة تقسمها اليهم في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
السرفه ما نهى لا تخفوا من انما في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
وعليه فيجب اليهم في مسئلة العبيد في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
بجميعها اربعة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
على انما شعروا في العروه اي له بل ما اذا **اعلم ان** مثل الناس في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
الحوت في السنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
عليهم في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
تقاطر الاكل والخل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
ومثل ذلك في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
خليقة النبوة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
او هم من الاستعداد وغيره من كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
او ملك مغرب في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
السلطان انما يملك في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
فوله في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
السلطان في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
بكله في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
ثم قال في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
نكح ما نهى في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة  
من الاستعداد وغيره في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

ولا يسر



بجس الحشر ثم قال تعالى من تبارك عظم شانه واولوا الامر منكم  
الحشر والرسول الاية فكذلك الكشاف وغيره اذا رجمه على الامام ان يردى الامانة  
من العدل ويزول النصيب وتدين به من لم يعمل به غدا شر لنفسه وشر عينيه ولسا  
قال العلامة حسب تقويم به البصل المذبح من زكي امة محمد صلى الله عليه وسلم  
احكام قتالها احكام القتال والسنة بغير غشها وفسادها عليه الصلاة والسلام  
من عشر امة بعليه لعنة الله وتقوم اربعة البصل المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم  
مثال من استرعى الله رعية بلية فيها بالانصيحة وان لم يجزها بالانصيحة لم يجر  
رابعة الجنة الرعية ذلك من المغير للاصحة المفضولة البصل المذكور والمفضولة  
انضابة البصل الثاني من المسئلة الثانية من على قوله تعالى واستعينوا بالله  
والصلاة الى قوله تعالى لنبلنكم من نعم الله ومن الغنم والجوع الاية ونزاع العلم وايضا  
في اواخر سورة النجم اي جماعة ونفله غير واحد من الله والهدى الى الحق والهدى الى الله  
افتشاء الخيرة لادل الضرر والفتنة انواع العزيم تعليم الرعية التي بها يسيروا الى  
وتحصل وتزكي التحصيل والتجديد على كثر المسلمين قال تعالى من اعزوا الله وما استكف  
من قوة والتجديد والتجديد في القوة قال في الكشاف من قوة اي من كل ما يقوى به  
في الحرب من قوة وعزيمة من عام سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله على الخبي  
ان القوة الرعية قال في الكشاف الاية في الرمي ومان عزيمة من امر بغير قوة  
وعزيمه من القوة اي القوة هي قصير الحصون بالتجديد وغيره وروي الحديث المتعزم  
بجميع مسلم وكذا روي في احوالهم في جميعه وسبب له بطلان بيان التفسير الى  
واجابه على المسلم قال الامام الكرمي في قوله تعالى ما استكفتم مشقة على ما مضى و  
البشر من الصبر والامانة والجملة لا وفوله والجملة تنصرف الى انما تنصرف الى  
الثاني من بصل المسئلة الثانية ونزاع الامام ابن الحنفية يخرجه الامام محمد بن الحسن  
على الجهاد بان انكل على ان يقتلوا الناس بل يقتلهم ضاع الباب وتهدم الاسلام

وتأمل

بمعنى

وتأمل ما ان اليه

ولا بد

اذ لا يتم

اذ لا يتم الجهاد لا يحمل الامام الناس عليه واغراضه من وجه عام وضعه على  
علمه من جميع شمله ويجوز العقل الكمال على حسب الخبير وبالله الحمد وسبح العزيم  
بقوله الامام ابو بكر الصديق رضي الله عنه في الاستعانة وتعلمه في اعداء الله والرسول  
من قوة وفعله تعالى ويجوز ان يكون غلظة اي باسما وضوءة وقوله تعالى واغلك عليه  
وقوله تعالى وحول المغير عسى الله ان يكف بالاسلوفين كجور او قوله تعالى يا ايها النبي  
حوض المغير على الفضل الرعية ذلك من المايلت الرعية ان الصريحة في هذا المعنى والامر  
من الله تعالى اذا ورد به المغير حقيقته ونزاع الامام ابن الحنفية يلزم الامام بنون  
ابن ابي عمير في مخرج من عزمه واجابه على المسلم ونزاع الامام بنون في مخرج من عزمه  
مخرج على الامام اخذ في المسئلة الرابعة من قوله تعالى يا ايها النبي انما ياتك الفتنة  
وما اشبهها من قوله تعالى فالتلوا المغير كبر كجاعة فالتلوا الرعية يلو كبر من الكبار  
وفالتلوا حتى لا تكون مقتدر اي تترك فالتلوا المغير كبر كجاعة فالتلوا الرعية يلو كبر من الكبار  
الى السلم والشم الماعون الى غير ذلك مما لا يحصى في الكشاف والاشارة الى المايلت  
اذ يبرر الحل والعزيم يجب عليه ان يجبر الرعية على الرعية ان يقتلوا  
تفرد ذلك بمسألة بصل الاستعانة من المسئلة الثانية ونزاع الامام بنون في مخرج من عزمه  
في السلام وغيره كالجبر في خروج جيبش وروا ان الامام وتولى رعية عليهم من يجهلهم  
ونزاع الشيخ زروق في الكشاف المخرج للجهاد بغير اذن الامام سلم العزيمة ونزاع  
ما استكف به احوالهم في جبهة تراه من نعم الله الرعية بغير اذن الامام ان يقتلوا  
او لا يتم وان خرجوا بالية الى ما لا يذنبون ببعض الكبر في الاشارة عوا وضلوا  
بما لا حول للمحلل وان وصلوا يحصلوا على ما يذنبون في القوم المحروين بالية المايلت  
وفهم جميعية ترتيب وغير ذلك مما لا يمكن ان يكون الخطاب به تلك الايات  
الركنية والاحاد يث الرعية في الامام بان لم يكن امام تعلق الخطاب بالعلي  
به نصه وافادة امور الجهاد ونزاع الامام بنون في مخرج من عزمه في الاستعانة

القرية







عبدنهم بمساكن بالقبلة عنه عفوهم ودينهم  
ومن دأبهم في امر من مكلفهم حال تغلبوا في التواشع لا تصير الزيد لموا  
منكم فاحصة بما استعدوا اليه من ترك او امر الله ان من جملته استعدوا  
والقرآن مع الحروب موقفة بل لم يرد في ذلك نص ولا في حقيقة لهجات موقفة  
التجار وانهم من الدين الله ضاية انما شعار وتفرجه هو الذي الله تعالى بالفرقة  
والانتماء والابن تفرجه في الزيد بالفرقة حلفه انتم ان كان من نصه عليه عروضة  
ومن على امر الله وصحروا وعلى الحكم المصلوب عنه مله هو ما تمتم لم يعلم  
ذلك فاني قد علم ان تغلبوا الله فيهم كما يعلمون ان يغلبوا عليهم لا يربوا  
بيكم بالاولاد من استعدوا في البصحة والمجدة وجبر من جملة المعركة ومن  
تفرغوا الى الله بالتباعد او امره بالاستعداد وغيره وجبره في الشكر والعامل من  
لا يغتر في الحرب بالسلم مع عدوه ولا يجهل المنة بل الله في قلبه وفي الجيرة  
ولا يستوجب العزة والامتياز في الكرامة من الله على نصر الجيران اعداء الله  
دار السلام في الحرم سنة واربعة وثمانين واربعة لفتت خطبة مشتملة على  
التعريض على الاستعداد وعلى بعض اصحاب الجهاد وخطبت بها بعد ذلك  
ببعض البلاد فخرجوا من قوله عليه السلام في الصلح اذا ظهرت البعرة وسكت  
العالم بعلية لعنة الله والعباد ومن عجزوا عنه لم تغلبوا وانما انتم الله ميثاق  
لتبينتم للناس ولا تنكسونه ومن قوله تعالى ان الذين يكتفون من الامم ايمان الينان  
المعرب ذلك كله في الامم والامم والامم وانشاء الغلبة في كل امة الكفر ثم عرض  
المؤمنين على الامم ان يكفوا عن الدين كعبه او لغلبة تعلم ان يكفوا عن الدين كعبه  
على القتال ولغلبة على الامم عليه وسلم في امر جبره والجهل انما هو من  
بجاهل ببيعه ولما انه لغلبة عليه السلام في امر جبره الصفر فانه اول  
من يفر من الجنة ثم انما الله في الحساب من امره بجهاد ووضو عليه وسكن في القاروا

الكتاب

ع  
مبا  
الكتاب  
مع ولا بد من اول

اوله التحريض على الجهاد  
وشعرا به المحرض

بشعباء العرو وروى عن علي بن ابي طالب في الجهاد كان له امر  
وكان له في كل خطبة في ذلك عبادا مستنقوا والاشهر عنهم في ذلك الجهادية وديار  
والجيش في كل عام في الامم في كيمسكاو الذين كيمسكاو الجهاد منه بركة الراسد الجهاد  
والثبوت في هذا المثل الشك في عليه من التحيي وهو في هذا الشرب الجزيل في قتال اهل  
العناد **وتصا** الحمد لله الواحد الاحد المنزه عن الاكساء والاضداد المتعلق على  
الاشياء والشركاء ولا تنزل الذي هو من وجوه الخلق في الرشد وخذل بعونه  
من اضله ما وجب له في الدنيا والآخرة ونشكره على ما اسبغ من النعم ورجع  
من الفقر وبعث سبحانه له من شكر كليل بالمازدياد ونشكره الله الله الله ومن  
لا شريك له شهادة ترغبه انما الله في القول والمازدياد ونشكره ان يسير **الحمد**  
عبدوه رسول الله المبعوث بآيات المعجزة والحمد لله الذي علم ما علم عليه وعلى  
الله الامرار وحمايته الاخذ بالدين بقران الجهاد في قتال اهل الشرك بنوا خارا  
عن العناد صلاة اية تفضل به من القول في يوم الجزاء الذي لا يجمع به ما لا يواد  
**ع** الله عليه في تقوى الله واسبغ ادمي الله واعلم ان الله سبحانه  
ايمنه لا يربى الجهاد وروى عن الصادق عليه السلام في من رث من الرسل المهاد جعل  
سجانه الشهيد بالعبادة المحبوبة في رزق المرت بالزق الجزيل وحسن الاستعداد  
عن طريق العز في الجهاد في رزق المرت بالزق الجزيل وحسن الاستعداد  
ولا اذ نسمعت وانما في قلبه بشري من الميعاد **الحمد** العالم على صفات الله  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا لا تفرقوا بين اهل البيت  
الذين هم اولاد النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والاخرة من قبل الله تعالى  
ما شئت اعطيكه فقال يا ايها الذين آمنوا لا تفرقوا بين اهل البيت الذين هم اولاد النبي  
في الدنيا والاخرة من قبل الله تعالى ما شئت اعطيكه من رزق الله تعالى ما شئت

١٢٣







بما ذكره من دود اذا مشى واعماله لا عواء الربى واعماله العباد كيم لا تفتن  
 عهدهم وشهادتهم بالانصاف اليهم فبعضهم يعتبر بالنسبة اليها باجماع اهل العلم  
 والاجتهاد جعل الله ورايكم في بعض ما استخفوه ووعدهم بتعذيبه وكنابا اول  
 من انتقل من منزله في حيلة فريضة **البصير الثاني** في جوارح صلح  
 العزير ان كان ملكا لم يجرم جوارحه ان كان مظلوما **اعلم** ان العزير ان كان  
 معك الله اما ان يكون له اهل او مظلوما بالجهاد **الثاني** في جوارح كفاية **ابن الناصر**  
 جهاد الكفار في جوارح كفاية بانصاف العلماء **ابن عرفة** ما صل انتقال المزعوم  
 انه جوارح كفاية على قدر عليه لم ينزل له عروا الربى ولم يسلطه في زواله لم يخرج من معصية من  
 مصلح او في شتمه لاهل مريض الكفاية حرام محرم تركه في اي حرم ان ينزل له الامام في جميع  
 الصينين لغيره من رجال الامام الفاضل عبد الوهاب في التفسير الجليل في الامام تركه لاهل  
 العزير **الثاني** هو مريض على كل امام كانت رعيته في العزير واليه كل علم وكرامة  
**ابن عيسى** في كفاية **والغريب** في تفسيره وفيه كتاب في جوارح الامام اغراض كفاية الى العزير  
 في كل سنة مرة يخرج معهم في جوارحه او يجره عليهم في يمينه به الى اخره ما في البصير  
 فعله وذكر الرويحي في كتاب الجهاد **باب** في الجهاد **الثاني** في الجهاد في جميع  
 الصينين والاعراض عنه والمكوث الى الدنيا خروجه من الربى واحتجوا به في روى  
 ابن عمر في الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تبايعتم بالعينة واغترتم  
 اذناب البغي وضيعتم بالزراعة وتركتم الجهاد سلك الله عليكم ذلا لا ينزله عليكم  
 حتى ترجعوا الى دينكم رواه ابو داود ورواه ترمذي ورواه ابن حبان في صحيحه  
 ان الناس اذا تركوا الجهاد وانقلبوا على الزراعة ونحوها تصدق عليهم العزير لعدم  
 تبايعهم له ولعدم استعدادهم لتركه لزمانهم فيهم من الاستعداد باجماع  
 ذلهم انهم لا يتخلصون من عهدهم حتى يرجعوا الى ما هم واجب عليهم من  
 جهاد الكفار وراغلا عليهم ورافقة الربى ونحوه الامام قالوا او فردل قوله

عالمنا

مسألة

مسألة



عليه

المدة

عليه الصلاة والسلام حتى ترجعوا الى دينكم علم ان ترك الجهاد في الله عهدهم  
 من الربى ومعارضة له وركبوا في الدنيا واثامهم بالمخاطبة في الجهاد في الله عهدهم  
 علم انهم في جهاد اذا تركوا الجهاد في الله عهدهم في العينة ويتبعونه اذناب البغي  
 كما روى العزير في جهاد وجعل الاستعداد في ترك الربى وراي النجاشي ايضا وغيره  
 ما روى في صحيح ابن عمر انهم لا يستادون قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من غزا غزوة  
 في سبيل الله فمقره في الربى جميع كفاية وشاء فليعلم من ومن شاء فليعلم  
 اننا اغفرنا للفقير نزارا فيل يارسول الله وبعد عن الحرب التي سبغنا في  
 يوم الجهاد ويغفرنا من لعنة الله وغضبه عليه واعد له عذرا يا عظيم نعم لم يفرغوا  
 في اخر الزمان لا يرون الجهاد وقد اقر به عنده عهد الا يطلعوا اليه عبد الله في جهاد  
 يرى ذلك ان يعرفه عذرا يا ايها العزير احرام في العلم **قال** الرويحي في العزير في جهاد  
 صاحب شعباء العزير في جهاد **ابن عيسى** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا  
 الجهاد ملوا فخر الفخر من السماء وسبيلته على الفخر في جهاد في جهاد  
 فملا منهم ليعبروا في جهاد جهاد ترك ذلك الزمان في جهاد في جهاد في جهاد  
 يارسول الله واصر يقول ذلك قال نعم من لعنة الله واللعنة واللعنة واللعنة  
**باب** في الجهاد **الثاني** في الجهاد **باب** في الجهاد **الثاني** في الجهاد  
 الجهاد في جهاد كفاية بان يكون العزير مظلوما في جهاد في جهاد في جهاد  
 استعداد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد  
 قالوا ويستحب ان لا تنزل الجهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد  
 يكون في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد  
 وارضوا لكم وارضوا لكم وارضوا لكم وارضوا لكم وارضوا لكم وارضوا لكم وارضوا لكم وارضوا لكم  
 في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد  
 في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد في جهاد

مسألة

مسألة

ينبغي للمسلم ان يعلم  
 على وجه صحيح ان  
 حال



تفصیل از این نظامی

افضل

وغيره من شجاعتها وإبطالها تكفي في دفعه إياها وكل قبيلة تروى ما يتبعها وعليه  
 ربح الفسحة في المناوئة بين الناس كما هو بين شارب ماء الفاسحة بعد نفقة ستة  
 أشهر وغيره (وذلك لبلادها) بعد أن تلتزمها في محاربها وتكون اليد مع ذلك هذا  
 الجميلة وليس المقصود الانتصار على دفعه بل المقصود الاستعداد له بعد هذا  
 وأخر اجتمع من الفصول التي استقر للمسلمين عليها في العلم فتعلم في الرافضيين التي  
 اتوا بالإسلام منها ومن تغزو في تلك الفصول ما يبيد كبدية لا على البقية في أول  
 العنانية والذين جمهورهم من الفصول التي هي سبيلنا إلى الله مع الذين اتفقوا أو الذين  
 هم محسنون **أجن عروجة** ثم علم أن هذا المقصود في العلم بالعلم النجاة **العلم**  
**العلم** ونقد كذب الطائفة ذلك من غير العلم بحدود علمان يكتفون به  
 العاديين كل عام بمشاور البعض في ذلك فجعلوا له الشغل اليوم علم فيهما  
 أصل البطاير بالقتال أكثرهم من العلم أن فكلهم عنهم الجهاد تنصرفوا وقلت  
 النصارى للصوفية في نصيب أهل الأغر منهم أكثر من مائة العاجس بذلك  
 ورجع إلى رايهم في العلم من رايهم في العلم كذب احتلال العرو وسمح بالعلم الملل  
 أجل أن يتصرف من النصارى في العلم البطاير بالقتال ويمكن الناس إلى الراحة بما  
 يغفرون علم مغلو فتمت بعد ذلك لعموم علم استعمل للقتال والفرح والحيث  
 العلماء تلك المهادنة مع أخز المال من العرو وسمح بوجود العرو والعرو  
 بكيه بك مع عرو ذلك كله من العلم بحكم العلم وانه أن كان العرو مطلوباً  
 في رافقه وأما أن كان العرو مطلوباً كما في تلك الفاجية في غير ذلك من الفاضل  
**والمعيار الأخير الصالح** والضرورة بجال وإن وقع وجب نفضه أن العرو حيث  
 نزل أو فارب الفول بالجهاد **فتعين** ونزح الجهاد المتغير متنوع **قال العلم**  
**المنكر متنوع** لأنه تعود على العرو وأصله الله مصلحته وعلى المسلمين مجسرتة  
 وأن تخيلت بيده مصلحة بهم للعرو وأظهر من وجوه **بلانه** شح في ذلك







عليهم دبعه بان لم يستعملوا الزم من قبلهم بان لم يستعملوا جميع وجب  
 على سائر المسلمين حتى يخرجوا من العروم **وقال الامام ابو عمر بن عبد البر رحمه الله**  
 يتغير على كل امرئ حال العروم ويراها الاسلام على ما لا يجرى عليه احد تلك  
 الاراء خباياها وتغلبها اشيعها او شيئا يارها لا يتخلع امره بغير رضى الخروج من معان  
 او حتى يسود المسلمون ان يخرجوا من تلك العروم غير انهم كانا على من  
 جاورهم ان يخرجوا على حسب ما كان في تلك البلاد من ذلك ايضا من علم ضعيف  
 واهل غيرة من زعمه ايضا الخروج من العروم على ما لا يجرى عليه احد تلك  
 العروم والاسلام ولم يرد على ذلك من قبله **وقال ابو بشر** اذا نزل قوم  
 من العروم بما عرو من المسلمين وكانت فيهم قوة على ما يعتقدون انهم تتغير عليهم  
 المراجعة بل ان يخرجوا وتغير على من نزل به من قوتهم **وقال المازني** جانا عروا  
 او من الاما ولم يرد على ذلك من قبله **وقال ابو بكر بن**  
 قحطبة في كتابه في التفسير المنكر ان يقرأ القرآن اذ هو في الصلاة او في  
 الركعة لانه من وجب على من عينه لذلك طاعته ولا يتكلم على الركعة  
 ان يتكلم في شئ من قوله الفرج والذبح وغيره من غير ان يقرأ على الامام اعزاء طاعة الى  
 العروم ويخرج معهم ليقيمهم او يقرأ عليهم من يقيمهم ويخرج على الناس بامورهم  
 وان يقيمهم يخرجون من العروم ويقرأ عليهم في قول ابن خلدون يلزم من كلامه حمل الناس على  
 الجهاد وان كان كل على ان يجعل الناس بانفسهم طاعة الجهاد او ان يقيمهم على ما هم  
 ان يقيمهم حيث لم يستعملوا او لم يستعملوا العروم اذا نزل بارض الاسلام وعجز  
 احد تلك الاراء دبعه او لم يخرجوا او لا تسمع عروم تروا دبعه بان العروم يقيم  
 حينئذ من تلك الاراء اذا تمكن اشغل بالها او لم يقرأ الله وبعثوا فيسود ذلك  
 الركعة لا تتراد واستيصال الاسلام وسكنا **وقال اهل جزيرة المنكر** تركوا الاستعداد  
 ولما دمع العروم مستحيا بالامام وثياب البزلة خرجوا لفتانهم بالفتاوى في تلك الزينة

تعبه يا غافل

بدر مشهور

بدر مشهور العروم الترتيب ومما روي في الفتاوى بصريح اليعزم الاول من تلك الفتاوى  
 وتكون احوالهم وارقا بهم وامرهم وما تعلقوا به من الاعمال يعجزون بها عن  
 تكميل العروم من حيث يلزم فاعزوا على ما تيسر وطارت مدتهم وطارت مدتهم في  
 الضرر بنية وفتن للعدو والاداء لم يلزم تبعه من الاعانة فيمنزله من غير  
 فانية بل **وقال ابو بكر بن** الله حيث لم يعجزوا عن بعضه بغير ان يكونوا ابتداء في صول  
 من لم يستعملوا العروم وهم الكفار معهم على حصة ما كانا على ما لا يجرى عليه احد  
 مفصلا عما كانا على ما لا يجرى عليه احد مفصلا عما كانا على ما لا يجرى عليه احد  
 الى ما لا يجرى عليه احد مفصلا عما كانا على ما لا يجرى عليه احد  
 بالانصراف من العروم اذا انزلوا من العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 ورعيهم مع عنة **قال** يسلم العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 ما عجزوا اذا استعملوا العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 جاورنا من العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 وامرهم في ذلك يسلم العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 بالمسلمين لا يقيمون زمان ولا مكان الا ان يتغير على العروم الى العروم الى العروم  
 فيعلم العروم او لا يعلم العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 من تغررهم واية المسلمين من اهل الاسلام الى العروم الى العروم الى العروم  
 لاقتراء العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 كروي الردى واخرى في كثرة العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 الجهاد من غير غير على كل من لا يقرأ الله في العروم الى العروم الى العروم  
 افطار المسلمين الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم  
 ان يستغفر ذلك منهم وان ترك ذلك الاستغفار من قبله وهو صحيح لا خلاف فيه  
 من العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم الى العروم



برض غير ونحوه في كتاب جليل السعد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا  
 نزل العدو بمساحة الاسلام بالجهاد في غير غير ولا غلظ لهما القول واليوم من نزلوا  
 بمساحات وقتكم الاستار او حوله من كذا حوله من كذا حوله من كذا حوله من كذا حوله  
 اليوم من ان السعد في كتاب جليل السعد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا  
 من البرية ان يعينه على ذلك ان من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 ذلك على من يعينه على ذلك ان من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 ما كان لا يعلو الكبرية من من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 وجوب الجهاد على كل من لا يعلو الكبرية من من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 عن الامور والى واربين البيلار واربين جليل السعد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا  
 اول هذه الامور والى واربين البيلار واربين جليل السعد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا  
 دون بعض في بعض ذلك التعليل الجهاد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا  
 صل الله عليه وسلم على الجهاد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا  
 اصل ذلك في بعض من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 وتكون في اليوم من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 استمر في بعض من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 باخرى من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 التعليل الجهاد في ايام الجهاد اليوم من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 حتى على كبر باخرة كثير من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 مثل من قتل من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 تكلم في بعض من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 يكون في بعض من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 وفيه من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك

ع  
تو

مس ولا يروى  
تفسير وتفسير

ع

على الرين من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 الحزب من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 بليق من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 الكبار من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 بالانتم من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 القتال من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 اعانة من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 اذ لم يكن من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 نزل من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 ان من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 قتل من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك

**البص**  
 ووجوب المعونة بلا بد ان من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 بعض من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من المالح من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 الا من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 كيف من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك  
 من غير انهم قالوا اذا من البرية ان يعينه على ذلك

١٢٩











انما من بعضكم من بعض وتبغضوا الى الوات قالوا علموا ان اعلمكم ما يدخل على الدول  
من الفساد هو تغلب العمال على اهل الحوصا عليه لانه لا يخرجها الا الصواب  
وذهب في ساجع عاير وفور سبى اقل الحوصا عليه لانه لا يخرجها الا الصواب  
المسلم والفتا اموالهم مبسرة نياتهم فقلت كاعتهم ما شفقت الامور وذهب  
الفساد الى الحوصا قال الامور ما عني في هذا الموضع كسب حبر العمال  
ولما قرأ الخبر ان رضى الله عنه عمر بن الخطاب عمن استعمل عليها ابن له سمع محمد  
من الخلال اكثر مما كان يحمله عمر ومفضل عثمان يدعى اشعرته الفلاح عرت **بغلا عمر وروى**  
**ابن عمر عمن انما هو** وقال زياد احسنه للزاريك ما كان من الواسع انما سمعوا قال  
وسمعت شيوخنا من الامور من الجهاد وغيره فيقولون ما زال اهل الاسلام قاهرا على  
عروهم واول العروم في ضعفه واشفاقه لما كانت الارض ففككة في ايدى الجهاد فكانوا يستغلونها  
ويروغون بها الكماير ويحربونهم كما يروى في الفلاح فبجارتها كانت الارض عايرت واما سواها  
والجهاد متروكة الوان كان المرمية في اخر زمان **ابن عمر** وقدم على ارض جبالية فجمع بها ظفرا  
الرعابا واقتبسوا اموالهم واستضعفوا من عداوت الرعايا وجمعوا على العدا بفتك  
الجبايات التي تفتك السلطان خضعفت الجهاد وفروى العرو على بلاد المسلمين حتى اخذوا  
الكثير منها ولم يزل اهل المسلمين وضعفوا من العرو وظهرت الامور المستور المتفجرون  
مردوا الانهزام كما كانت في الزمان الاول والادوار فورا ذلك نسل الله جميل الصنع  
ثم بعد ذلك ففتك من ابرزكم الله هذه الفضائل انما جبالكم هي اجنادكم وارتكوه يستغلون  
اراضيهم ويحسون لادارات اجضل وراصوب فيهم من ضرب الخراج عليهم كما ترون  
والله اعلم **المصل الرابع** في حكم سائر العرو الجعور وروى بله فيهم  
في تلك الثغور فتغير من العرو الثاني والاشا من حصول السلة الاولى الى الهجرة  
من ارض البسادة واجبة واما سداد اعلم من الحكم قال ابن العرو في هذا الكلام الهجرة  
عرو الخوج من دار الحرب الى دار الاسلام وكانت في هذا ايام النبي صلى الله عليه وسلم وهذا

الهجرة

الهجرة باقية معروفة في سورة القيمة لا ونفله في **المعيار** قالوا لله الهجرة من ارض  
الحجاء والباطل ومن اهل عليه الصلاة والسلام في شكره يكون من اهل السلام غير متبع  
بكتف الجبال ومواقع الفصير يعبر بين من البقر اخوجه الجباري والعرطاة العاقبة  
**ما في قيل** ما اذا لم يعرج بلوا الا انزل ذلك فلنا يختار المراء افلها مثل ان يكون بلور يمينه  
تجبر وبلور يمينه جبر يسلو الجور اخبر له او بلور يمينه عروا وجرام وبلور يمينه جبر وكمال  
يسلوا الجور والخلال خير او بلور يمينه معاصي وحقنوا الدم معاصي من بلور يمينه معاصي  
في هذا الموضع الجهاد في قالوا تسفك دماء الهجرة الواجبة على هذه الزين استولى  
على بلور يمينه العرو لعنه الله ما تصور العجز عنها بكل وجه بحيث لم يعبر به جيلة ولا سبلا  
مثل ان يكون مريض اجبر او ضعيف اجبر او كابر مع ذلك مكره له فيجوز طاعة الله في عرو على  
الهجرة يعرفها ما ساد جبر فيجوز جبري له العجز المقتضاه بعقوله تعالى في المقتضاه  
الله ما ساد جبر فيجوز جبري له العجز المقتضاه بعقوله تعالى في المقتضاه  
الهجرة بحيلة او غير جبر غير معزور داخل في جبر غير قوله تعالى في الذين يؤمنون بالولاية  
ظالم انهم الرقعة وساد في مصي او غير قوله تعالى في الذين يؤمنون بالولاية  
وعرو في قوله في قوله من يعبد الله منكم فغيره سائر السبل في قوله تعالى في الذين  
في انهم لا يتخذوا كمانا من قوله ان كثر تعقلون في قوله تعالى في الذين لا يتخذوا  
الكبر في قوله من دون المؤمنين ومن يعبد الله منكم فغيره سائر السبل في قوله تعالى في الذين  
الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر في قوله تعالى في الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر  
بعضهم اولى ببعضهم من غيرهم فغيره سائر السبل في قوله تعالى في الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر  
الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر في قوله تعالى في الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر  
انظر في كل مسلم في غير **المعيار** في قوله تعالى في الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر  
نار الله وقال ما اتيناكم الا بالمشيئة في قوله تعالى في الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر  
قال في كتابك **المعيار** في قوله تعالى في الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر

على من لا يملك  
معه طيبة







تقوم انه المشهور عن طريقه بل قد يقال ان حكم المسلم بالادانة يتوقف على ثبوت الاصل من  
حكمه في اسلامه بالمسلم وان كان من اسلامه بغير رضى بغيره في الاسلام على ما علم من وجوب  
الشجرة والجهل بالادامه له اثر في الجملة بلا شبهة مع جواز خلاف المسلم بالادانة  
بالغالب عليه بغير جبره ولا سيما في العار من اديهم معهم مع عدم صحتها في الاسلام  
بالطاعة اسرها كما في حكمه من العلم به بغيره فيجب ان يكون له الحق والعدا عليه **قال**  
في العار من ان بعض المحققين من الشيعة فيهم ان الامام لم يملكه في نفسه بل انفس  
والا واد جارية علم الفقيهين مع الفقيهين المحررين على حسب ما تفرق من الخلاف المتفرق  
ثم ان طار بونا تخرجت فيمنزلة ائمة اهل البيت وفوقهم سبعة واربعين **قلت**  
ولا يخفى ان كل مقيم بدارهم كابران يودى جزية لاهل البيت ومعه دايما معير لاهل البيت ومكش  
سوادهم وذلك مرجح لا بد منه لاهل البيت كما قاله الامام مالك وممن واد معه على ما هو  
بما انه وتقوم به مصلح الاستعداد عن الامام ابن زكي انهم ينفذون قتال العباد  
حيث اعانوا العباد ولو لم يملكوا والعدا عليه **والامام في المسئلة الخامسة** وعلقت فيقولوا  
بما بل هي فانه ينبغي ان يكون له ما منع المصنف في المال او بالادان بدفع  
فقط لانه منع مفاو وحب عليه كما تقوم به الفصل الثاني من اصول المسئلة الرابعة  
وحيث منج عليه حكم البغاة السار الى بقول خليل وغيره الباغية وفقة البغاة  
الامام منع كل الرضوخ واستعين به علم عليه في كل غلبة الظهور انه يوقض  
فلا يهزم ما جهز به الامام الجيوش التي قاتلهم بها لانهم يفتخرون في انتقام  
بيت المال بعلية صنادق ذلك في المال الذي يصره في غير ذلك فالوا ان الامام المظالم  
ضامن لما تسبب في اتلافه على خصمه من اجرة الرضوخ كما تقوم تخفيفه في جعل الخاص  
من اصول المسئلة الاولى والحيث في كل رسول للبغاة في الحفيضة ولم اره مذكورا  
هكذا لانه لا شك ان من تسبب في اتلاف مال وجب عليه غرمه وهو موقوف في خليل  
وقرر العقل في النجس والمال ولعل العقل هو المستند في عدم رد الملوكة اليوم اموالهم

اليهم

مال

اليهم اذا الغالب انك لا تبيع بما جهزوا به جيوشهم التي قاتلوه بها او يقال مستور  
في ذلك سائر الفريضة كما تخفيفه في الفصل الثاني من اصول المسئلة الاولى اقله  
رد اليهم اموالهم لان ذلك سبب البغاة غير معروف واما اليهم فيه سرتك  
الفريضة او يقال رد اموالهم اذ انما هو اذ اتى من الجيوش بغير تبعية ثانيا  
والغالب انك لا تبيع بما جهزوا به في ثانيا واما في اصول الفقه المقرر في  
فقههم ثم رد كفيها ايمان اموالهم بغير تبعية ثانيا والغالب انك لا تبيع في الزمان  
عدم اموالهم اموالهم العفو به بل بالامام في الزمان والبقا من ذلك في كل حال  
ان لا يرد ذلك الخلاف المتقوم حيث راعوا الامام في تبعية اموالهم عليه او تبعية  
بما انك لا تبيع في علم انه قد يقال الاستعانة المصيرية في اموالهم في الفريضة عليهم  
وعمر فبذلك لا تشكك الاستعانة بما لهم في اموالهم المذكور وعمران يجهز جيوشهم  
بغيرهم ذلك واما بعد الفريضة كما كانت صور الاستعانة لانه بعد الفريضة لم يبق قتال بيني  
يوجب الاستعانة بالمال واما ما ذهب اليه من مله من حال القتال لم يبق قتال الفريضة  
عليهم في ذلك فليقل بالانصبة الى ما يفرق بينهم ومع ذلك فالوا ان اموالهم اذا استغنى  
الامام عنه كماله في شرا المثل في عدم الاستعانة وابقا ايمان البغاة في الزمان غير  
موقوف بل يملك بغير مشورة بغير ما قلناه من الجيوش في كل حال في اموالهم كماله في شرا  
له خليل في جهز فوله ولم يفرق في شرا من اتلف نفسه او ماله في اموالهم جينز في اتلف  
بما انك لا تبيع في اموالهم ولا يفرق في اموالهم اليهم اموالهم اذ علمت على  
وبالحيث في جهز من جهز في اموالهم المستفزة كما في جهز من جهز في اموالهم بغير  
نور اذا جهز في اموالهم وجبر غلبه او فقهه في ذلك في اموالهم في جهز في اموالهم  
**المعيار** يجهز في شرا ماله يعلم ذلك من الفقه في الجيوش في اموالهم في اموالهم في اموالهم  
في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم  
في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم في جهز في اموالهم



التعريف والرجوع لا مرساة في قلبه والله اعلم **خاتمة** قال تعالى في سورة البقرة  
التي لا تشرع فيهم ايها الظالمين بغير قتال الا انه تبارك وتعالى  
اراد بحكمته اعتبار المؤمنين بالقتال ليعلم بعض الناس ببعضهم بقتل  
من المؤمنين الى ثواب من يقاتل مع الكافرين الرغز ابدا ليعلم ان الكفار وكذا  
في قتال البغاة لقوله تعالى فان بقت احزاب على الاخرى يقتلوا الا من اتبع حتى يبع  
اي ترجع الى امر الله ورسوله الله لا تشرع فيهم ايها الظالمين بغير قتال ولا تشرع  
فيهم ايها الظالمين بغير قتال قال تعالى ما كان الله ليعزركم بشيء الا ان ترضوا  
اي لا تشرع فيهم ايها الظالمين بغير قتال من مخلصهم من مخلصهم من الظالمين قال  
فتاوى كاتبي بين المؤمنين من الكرام بالهجرة والجهاد وفتاوى الشكاية الشرعية من  
حكاية وصيام وزكاة وحج وجهاد ونحو ذلك من الواجبات وتحرير الرقاب والاعمال النافعة  
بالبلد والسير في الدعاء بالصلاح ونحو ذلك من المحرمات كلها لاختصار **قال**  
تعالى ليعلموا انهم لا يشرعون فيهم ايها الظالمين بغير قتال الا ان ترضوا  
كلها غير صادقة للعبادة كما يرضى للرب بل هي من الامور التي لا تشرع فيهم  
على هذا قال تعالى حسب الظالم ان يتركوا ان يقولوا انا واهلنا لا نجتمعون  
والجنته الا متحان واختيار بشر ايد الشكاية من مبالغة الامور ومجاهدة  
الاعراء وسائر الطاعات الشارفة ومعجزة السموات والارض وبها يعرف الخلق وانواع  
المصائب انما يفسد في اموال والعبيد على اية البعد وكثير من ضررهم **والمعنى**  
احسب الناس انهم لم يجرؤوا على التفرج على السنتهم واخبروا القول بما ليس  
انهم يتركون لذلك غير محتسبين بل يحتسبون الدم ويقتلونهم بغير حق والمحتسبون  
صبرهم وثبات اخلاصهم وحقه عفا بغيرهم نصوصهم بياضهم بياضهم بغير المخلص  
والراعي في الدين من المخلص بيمينه والتمسك بيمينه من العاقل على حركته قال تعالى ليتكلمون  
في امورهم وانفسهم اية خالوا بغير غفلة الذين من فطحت بغير اتباع الانبياء بل النبي صلى الله

نورهم

عليه

عليه وسلم فوقفوا على صلبهم ما صدر اشهر ما طابكم وجبوا انما قال تعالى وتعالى من  
ينبغي قتل معه ربيع كثير وما صدره الله طابكم اية **والمعنى** انما يقتلوا ولا يقتل  
سنة فقرة جارية في الامم كلها جليل علم الله بالاعتقاد والاعتقاد الذين صوروا اليهم  
وليعلم الخوف من عيبه يميز بين الذين صوروا صبروا ولا يقتلوا الا من يجرؤ على علم  
الرجاء والذين كانوا اولهم يصبروا ولا يقتلوا الا من يجرؤ على علم الرجاء  
هكذا في الشكاف والبيضاوي وغيرهما ولا خلاف ان **الصبي ثلثة** **افساح** صبروا على  
الطاعة حتى يورثوا وصبر على العصية حتى يتركو وصبر على العصية حتى لا يجرؤ منها  
وكلها يشتملها فخره تعالى انما يجوز العبرون اجبرهم بغير مصلح **مشر** **والاير**  
**علم** **الكتبة** **والسنة** بيان كتاب الله مع الحكم العاقل بغير الحق والبال كل السنة هي  
الفسطاط من العلول بيد المفتصر والمسايل ومن خرج عنكم من جهة الى الويل والشعر  
ويخرج كل اسم الفرفة يعرف النشر **واعلم** **انه** لا ينبغي حال ولا يفرق الامراتي الله  
بغلبت سليمان وعلفوا اهل كرم بالحنك بالله تعالى وان تغفلوا اسم كرم فسواك بانه ليس  
في العرجة فسواك كرم لا تحزروا الوفر عرج العمل الشترى احزروا ان يكون لكم قلب  
مشرى بل ان الله سبحانه غير لا يبر من يغيب سامة المنازل والدرور **وقد تقرر** قول  
عمر بن الخطاب عنه انكم تقاتلون بلاء عا **وقد تقرر** ان الفهم معروف بالعبادة المشتمل  
على فسطاط الثلاثة وتلك الفسطاط هي العمل بالاعتقاد والسنة لا يخرج عنها شيء  
**والحكم** **ان** امر الناس الله تبارك وتعالى في كل امر اية حبشية في امر من يدا من  
يد الرب يد بعينها فليعلموا حلت الى الصبر والاعتقاد السلطان وطلع عليه من الحلي  
والحلل على اختلاف انواعها على ما يبرح جان كلت عاقلته عارفة فقرة منسوبة  
وتفكرت في اصلها كوفعة فقرة فقرة وحفقت ان كل ما عندها انما هو خلق من قبل السلطان  
عليه واعتزفت له بلا احسان وعزم استخفافه لتلك الخلق بغير نيت تلك النعم بفعالها  
وان الامرات لنفسهم فقرة استخفت به ذلك منهم بغير تعزفت لولا ان اتيان سليمان تلك



الخلع واخرجوه الى السور تبعه اليه من الملائكة الاولى **قال** الذين صرخوا بالامير  
 وصبروا وشكروا نعم الله عليهم بحب الله واقتتالوا واما من جاهدوا واستعدوا وغيرهم  
 من اهل الجنة والسموات والارض والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
 بالاحسان سيرهم اليها لانهم لم يعرفوا النعم بعبادها واما من جاهدوا واستعدوا وغيرهم  
 واستحققت بذلك المنة قال تعالى **يذكرهم الله** بالنعمة التي اوتوا واقتتالوا واما من جاهدوا  
 الفراعنة الذين كفروا عن الله واليوم الآخر فاعلموا انهم كانوا في الدنيا كالحمار محمولا  
 اليهم من ربهم لعلهم يرجعون ومن تحت ارجلهم سبع ومن فوقهم طير فانهم اذا سئلوا  
 الذين كفروا عن احوالهم في الآخرة انما يقولون نعم في الآخرة انما يقولون نعم في الآخرة  
 واشكروا نعم الله التي اوتوا واما من جاهدوا واستعدوا وغيرهم بالاحسان سيرهم  
 تعرفت الى والها قال تعالى **يذكرهم الله** بالنعمة التي اوتوا واقتتالوا واما من جاهدوا  
 واما من جاهدوا واستعدوا وغيرهم بالاحسان سيرهم بالاحسان سيرهم بالاحسان سيرهم  
 الكعبة السنة بالنواجر من الفراعنة التي اوتوا واقتتالوا واما من جاهدوا واستعدوا  
 جانه لا يعبر الله الا بالعلم قال تعالى **يذكرهم الله** بالنعمة التي اوتوا واقتتالوا  
 الحرام وبه شئت الملكة والارسل والانبيا ومن اجله سجدت الملكة لآية الله اذ جاء  
 عليه ربه الاسماء ومن رآه انكم تشبهون بعباده او غيركم من خلقه اذ جاءه من ربه  
 الى كتاب رب السموات والارض والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات  
 واما من جاهدوا واستعدوا وغيرهم بالاحسان سيرهم بالاحسان سيرهم بالاحسان  
 واللعير ابلين من بغوص الماء والجحيم في البحر والارض والسموات والارض والسموات  
 الجحيم والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات  
 وينسب نعمة الله الوهية وفراغ الفهم **عليه السلام** عليه السلام عليه السلام  
 وانما ذلك جنة واختيار لعل يجمع الى رزاقه او يجمع اليه اثاره **قال** تعطل حسب الناس ان  
 يتي كرام من رزق ما عندهم من الكتب والسنة لعل ما عندهم من رزق الفراعنة والبرص

لهو

بهد ومقر ولا حكمة الا الوهية اختصت كان يتجلى للناس بانها راحة العبد في ما خلقة  
 التكاليف الشرعية على ما اخبر به الكتب والسنة من غير ريب في شريك في مشروعه او  
 شريك في ما لا يوافق فيه **قال** ابن خلدون في ترجمة ابن زيد البسكافي ما تقدم ان  
 كان يصغر لغيره من الرضا على من الكرامات حق فيقع به الامور على ما تقتضيه الحق  
 تنفردوا بعبادته ونه عن الما واليه وحده الحرد واداء الشريعة اقله في  
 وقال الامام الفقيه عند قوله تعالى **يذكرهم الله** بالنعمة التي اوتوا واقتتالوا  
 ما نصح عن **الاسماء بنت ابى بكر** رضي الله عنها قالت كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 اذا فرغوا من الغزاة ان يترجعوا عن الغزاة فيترجعوا فيترجعوا فيترجعوا فيترجعوا  
 اذا فرغوا من الغزاة ان يترجعوا عن الغزاة فيترجعوا فيترجعوا فيترجعوا فيترجعوا  
 الشيخ محمد بن ابي جعفر **قال** سعيدي بن عبد الرحمن بن ابي جعفر **قال** سعيدي بن عبد الرحمن  
 سألنا عن هذا فقال هذا هو الذي اذ فرغ من الغزاة ان يترجعوا عن الغزاة فيترجعوا  
 ابن عمر انما لا يخشون الله ولا رسوله الا ان يشاء الله والذين كفروا هم الذين  
 اصحاب **عليه السلام** عليه وسلم قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من رزق الله من رزق الله  
 عليهم الغزاة فقال بيننا وبينهم ان يفرغوا من الغزاة ان يترجعوا عن الغزاة فيترجعوا  
 للمغزاة من اوله الى اخره بل ان ربي بنجسه فهو طاهر **قال** ابو عمر **الجوهري** وعنه موسى  
 عليه الصلاة والسلام بن سريته في قوله تعالى **يذكرهم الله** بالنعمة التي اوتوا واقتتالوا  
 فلما صاحب الفقيه لا يشق منه هذا بل انما هو الميزان بين من يشق من غير فليكن له  
 وذكره **دوحة النافس** ان العالم الشهير ابا عبد الله المزني كان مقصرا في التقوى والافاء  
 بفكره عن الكثرة فجاء ذات يوم لمجلس التمرير بينه وبين بعض اصحابه في اثاره وثلاثة  
 بسال عن ربه فطلبهم فقال له انه قد بعثهم جميع الناس الى رحل من رحل الى بلدين يدعى اسم  
 عيسى بن مريم فقال لهم اذهبوا اليه فكلوا اليه وجعلوا اجتمع عليه فجلس  
 ثوبين من خادع وزاين **قال** الشيخ انت تترك انك عيسى بن مريم فقال نعم فقال له من يشتر

حكاية  
 بحسب



لكم بفعل تلك الصفة تشبهه فقال وكيف ذلك فقال انتم اليه كنتم لول  
وتتم ايل جاشا راكمولو توتنا بلتا وجميع الناس يتخرون ويجرون ان ذلك ما اعظم  
البراهن على صفة **تفهم** الشيخ اليه وسأله عن التوحيد ومقتضاه بلهم غير عنك شيئا  
بسأله عن بعض البراهين والسنن فذكر بيشا وموتك الشيخ عليه ومكر بجر من يعينه  
الما للابدان للزاد انما وجهه غير من كلهم امسكوا عنه خوفا من خسران الارض وزوال العزاي  
بهم بل قد نفخوا وامر الشيخ في بعض ما وجدوا من ربه الى السمير وفي بعض ما كويده  
وهو يتشبه للشيخ في تشبهه في امره واقر على نفسه بفضته وان شيطان من شيئا يحير الجان  
امرا وان يربح ذلك وشركه شروكا فذكر ما سمعه الشيخ حينئذ بعد المراكاة الطويلة  
وذهب الرجل فقرأ الفقرة ان يبعثر مرة رجع الى بارئ الشيخ بسأله عن شيئا كانه فقال  
ما رايتك وذلك اليوم ولما قال غير واحد من العلماء العار في ان يفتح اليه لا تحصى  
ومن الخسرة واجله ان انتقاد على الهدى الرعوى والمتنبيس لانه يترى القادى محرم  
وبرفع الكاذبة التي تروى من ثامل فحة مؤتمر مع الخف عليه السلام سلم مرجع  
الانتقاد اذ لم يكن يتفكر موعود على الخف لكان جاسرا للرسالة قالوا **اسباب** الانتقاد  
كثيرة والناس في رعيهم من تلك الاسباب ما كره ومنها ما حرم ورجى وجب كل ذلك بحسب  
الاشياء والامور والاحوال والامثال وايضا من غير كل احد الى امر من ذكر بعض كل  
ذلك الزيادة بالجموع من غير زاد ونقصا يوفق للاستفادة لا لالتفات الى امر مواضعه او  
قواها بين قلب النسبة للكمال والتشبه بالجلال وقول الله تعالى وجميعهم يحسب  
الجالل اغنياء ما لا تنفع القول لا يستلزم ان الناس احاطوا به في ذلك ان يشترط  
نفسه بغير اشرار ونعم وادنية ثم باخاحة به امدادته وحرك من ذلك علامة لتشريع  
نفسه وطلبه الحكمة والجاه **الاول** الصريحون كانوا الامم من ان يفتح عن اعطاهم وزيادتهم  
بليغ من انهم لم ولو كان بهم خصاصة **من ذلك** ان يتفكر الناس في مشي خلقه  
وقرأ ان امر من حبس لا يمشي خلقه ابدان بين الزلة والخشوع **ومن ذلك** ان يدرك الماراة

عليه

ولا يبر

ويشتم

ويشتم بسماكة العبادات ويجب الاجتماع عليه ويعمل الميقات بالسماح لربه  
ويشتم فحسبه عن العوام ويجب منهم الاستعظام وايضا جمع الى الكتب والسنة  
في المسائل والنوازل المشككة بل ترك قال رينا وقال محمد بنينا وتغريب بقوله  
فالت اشياء غنا فالت اشياء غنا من راد ان لا يدخل النار ومن حجبنا وكذا على  
كم فيقتل اهل الجنة ويعيها تهيئات من ابر له من الرعوى وما دليلا عليها  
من كتاب رب السموات حتى عدل بها عن الكتب والسنة واستقال بوقلو باعانة الامم  
بالجموع او فريده واهو من عظيم وجهل من كبر جسيم وفعل كبريعة الشيخ الكامل  
لما الكتاب والسنة والامم عن العلم محمدا كبريا الله سبحانه يقول **يا محمد** ليس لك  
مكة امر شئ يمتنع عليه من ريقهم **وقال** فلما املك الله من بعض بعضا واخرى **وقال** وانزل  
عشيتك في الاخر في **وقال** الا فلول ابراهيم في كبره استغفر لك وما املك لك من الله تقصير  
**وقال** فلم يغنيها عنهم من الله شيئا **وقال** انك كاتهم من اجبت والى الله يوم يشاء  
واذا كان **من تعويذ مقام النبوة** لا يغني من الله شيئا فكيف يغني من مخلوق ومن  
من الله الخوصية ويرى ان من راد الاخر من الجنة بل هو بلغ العبد ما بلغ من الخوصية  
ما لا يمكن ان يامن من شكر الله على نعمه فضلا عن ان يشكر الجنة تقصير راد الاوجه  
من غير قال تعالى ولا يامر الله الا الفهم الخمس وولك الشيخ الفالح الصادق مكران  
الفرقان شعاع والسنة فيذكر وعفا الله عنهم وسيرته والعزلة تسبيلهم والرسالة الرتبة  
لشيمته وكيفية يفتح عنده الرضى والرضى ونقصه غير من نعمه بغير طلب  
مستفول بعينه عن عبيد غير كبره وجهه وحزنه في صرا ان قدر عظماء وعروسي  
يشره اخرته على دنياه ويضع مع الحق وان خالعه امره ايعم عليه ويستعظم دينه وايضا  
واين جلاله ربه يور الى الله ويخضع له الله ويضرب له ويرضى له بجميع الحكامات كما ينبغي  
السيئات وادفاح فلع بالسر واذ انكفا لله بالسر واذ الاستعانة بالسر في امر وكلها  
ولم يشتم فيكم صالح اولى ومارسوا الرزق وافق بغير قولهم تعالى ان لا تكبروا ولا تفتخروا



ايا انعموا اياك ولا تستعير الا بك ومع فورة تعلى ان الزين لهم من خشية ربهم  
 مشجعوهم الرضوة تعلى سبغوا بهن وجعلت لهم من غير من عماد كالصالحين وعلمها به  
 العار غير الزين يجب بهن ما فتره والما يتسدا واتخاذهم مشايخهم المهور والما بعد  
 وبهم الما هتداه ومن ثم شكر عفرة صفة جالحزرا الحزرا وهو مشي على الماء وكما به الاموى  
 كما قال **مع لعمري** علي بن عبد السلام اتصوروا لكما الله به بنهم عفرة الخلة من انتهى  
 الكلام بنا على ما فتره ناهية عن تعلى ان يبر عليها وعلى من كان السبب فيه بتوبة  
 طافه وان يغيرنا جميع المسلمين من العن الغافل والبا الحنة وان يجمع لنا ولاهم محسني  
 الخلة وان يثبت لنا ولاهم فربا على بساطه الماد به منصرفا العبودية وان يبرم العود  
 الكصور ترير الا تنوم له بعرفه بالاربع والنشور وان يجمعه خالقا لوجهه الذي به يرفع  
 به المتسبب والفاد والنداء في قوله الله لم سلا الجنة النجيم بها الاثم فخلقه سبنا  
 محمد عليه افضل الصلوة والارزاق التسليم ورحمه الله سررا اخللا به على ما وعيها مستر بان  
 الانسان محل الخطا والنسيان والله سبحانه يتكلم على الجميع به العبودية والغير ان الله  
**رب كل شئ** والله كل شئ وور كل شئ والفاذر على كل شئ بغر ركة على كل شئ اعظم  
 لنا ولاهم وجميع المسلمين كل شئ والما سبنا وايداهم بشئ ولا تفسد لنا وايداهم عرشه وانك  
 على ما تشاء فزير وبها جليلة جنير وامرنا وما فتره الما الله العلى العكسهم وواقي العواغ  
 من اربعه وجمعة شهر يوم الاربعاء عاشر ربيع المنهج المنور سنة ثلاث وخمسين  
 ومائة تير والعاشر

باطحة

